

Abdurrahim<sup>\*/1</sup>, Muhammad Azizan Fitriana<sup>2</sup>, Syamsul Ariyadi<sup>3</sup>

# An-Naqdu 'alā Dalīli Iqāmati al-Khilāfah li-Hizbi at-Tahrīr Indūnīsiyā: Taḥlīlu al-Āḥādīs fī Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm li-Ibni Abī Ḥātim (w. 327 H)

النَّقْدُ عَلَى دَلِيلِ إِقَامَةِ الْخَلَفَةِ لِجَزْبِ التَّحْرِيرِ إِنْدُونِيْسِيَا: تَحْلِيلُ الْأَحَادِيثِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ

لِابْنِ أَبِي حَاتِمٍ (ت. 327 هـ)

1. Darus-Sunnah International Institute for Hadith Sciences, Tangerang Selatan, Indonesia, 2. Institut Ilmu Al-Qur'an, Jakarta, Indonesia, 3. Institut Ilmu Al-Qur'an, Jakarta, Indonesia

[abdurrahim99sm@gmail.com](mailto:abdurrahim99sm@gmail.com), [azizan@iiq.ac.id](mailto:azizan@iiq.ac.id), [samsulariyadi@iiq.ac.id](mailto:samsulariyadi@iiq.ac.id)

## Abstract

This article presents a critical examination of Hizbut Tahrir Indonesia's (HTI) argument for establishing a caliphate by analyzing relevant hadiths within the framework of tafsīr bi ar-riwāyah, specifically from Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm by Ibni Abī Ḥātim. HTI advocates for a political system based solely on the Qur'an and Hadith, rejecting other state systems as un-Islamic or even infidel. While previous studies on the caliphate often focus on historical perspectives or classical and contemporary tafsir literature, this study narrows its focus to the takhrīj (hadith authentication) of narrations used to support caliphate claims. The

\* Corresponding author: [abdurrahim99sm@gmail.com](mailto:abdurrahim99sm@gmail.com)

Submitted: 05 October 2024, Revised: 20 November 2024. Published 25 January 2025.

**How to Cite:** Abdurrahim, Muhammad Azizan Fitriana & Syamsul Ariyadi, An-Naqdu 'alā Dalīli Iqāmati al-Khilāfah li-Hizbi at-Tahrīr Indūnīsiyā: Taḥlīlu al-Āḥādīs fī Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm li-Ibni Abī Ḥātim (w. 327 H). (2025). *Islam Nusantara: Journal for the Study of Islamic History and Culture*, 6(1), 107-131. DOI: <https://doi.org/10.47776/islamnusantara.v4i2.1488>

Volume 6, Number I, January 2025, Homepage: <https://journal.unusia.ac.id/index.php/ISLAMNUSANTARA/index>  
E-ISSN 2722-8975



© Copyright CC BY-NC

Islam Nusantara Journal for the Study of Islamic History and Culture

research employs a qualitative library-based method, utilizing a hadith takhrīj approach. It investigates three key verses commonly cited in caliphate discourse: QS. Āli 'Imrān [3]:110, QS. al-Mā'idah [5]:44, and QS. al-Mā'idah [5]:48. Hadiths linked to these verses are traced, their chains of transmission (sanad) examined, and their meanings (syarh) interpreted. Each narration's authenticity is evaluated through sanad criticism, highlighting the reliability or weakness of the narrators. The findings reveal that out of eight hadiths analyzed, five are classified as *da'īf* (weak) and three as *ḥasan* (acceptable). Some narrations were deemed invalid due to problematic transmitters. Importantly, while the Qur'an mentions concepts such as *khilāfah* or *khalīfah*, none of the cited verses explicitly command the establishment of a caliphate as proposed by HTI. The study thus urges caution in employing weak or misinterpreted hadiths as foundational arguments for political ideologies.

**Keywords:** Hizbut Tahrir Indonesia, Khilafah, Tafsir Ibn Abī Ḥātim.

## Abstrak

Artikel ini mengkaji secara kritis argumen Hizbut Tahrir Indonesia (HTI) tentang kewajiban mendirikan khilafah melalui analisis hadis dalam kerangka tafsir bi ar-riwāyah, khususnya dari *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm* karya Ibn Abī Ḥātim. HTI menyatakan bahwa sistem pemerintahan yang tidak berdasarkan Al-Qur'an dan Hadis tidak dapat diterima, bahkan dianggap kufur. Kajian sebelumnya tentang khilafah umumnya berfokus pada aspek historis atau merujuk pada literatur tafsir klasik dan kontemporer. Penelitian ini secara spesifik menyoroti takhrij hadis yang dijadikan dasar oleh HTI dalam wacana khilafah. Penelitian ini menggunakan metode kualitatif berbasis studi kepustakaan dengan pendekatan takhrij hadis. Fokus utama adalah pada tiga ayat yang kerap dikaitkan dengan konsep khilafah: QS. Āli 'Imrān [3]:110, QS. al-Mā'idah [5]:44, dan QS. al-Mā'idah [5]:48. Hadis-hadis yang dikaitkan dengan ayat-ayat tersebut ditelusuri sanad-nya, dikaji kualitas para perawinya, serta dianalisis maknanya (syarh hadis). Validitas sanad diuji melalui kritik sanad. Hasil penelitian menunjukkan bahwa dari delapan hadis yang dianalisis, lima berstatus *da'īf* (lemah) dan tiga *ḥasan* (cukup baik). Beberapa sanad dinyatakan tidak sah karena terdapat perawi yang bermasalah. Temuan penting lainnya adalah bahwa meskipun Al-Qur'an menyebut kata *khalīfah* atau *khilāfah*, tidak ada ayat yang secara eksplisit memerintahkan pendirian negara khilafah sebagaimana dimaknai oleh HTI. Oleh karena itu, penggunaan hadis yang lemah atau ditafsirkan secara keliru untuk mendukung ideologi politik perlu ditanggapi dengan hati-hati.

**Kata kunci:** Hizbut Tahrir Indonesia, Khilafah, Tafsir Ibn Abī Ḥātim

تسعى هذه الدراسة إلى تحليلٍ نقدِّيٍ للدعوى التي تذهب إلى أن إقامة دولة الخلافة تمثل فرضاً شرعاً واجباً على المسلمين، ويسندُ إليها بجملةٍ من الأحاديث النبوية الواردة في إطار التفسير بالرواية، وخصوصاً ما جاء في تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم. وتقوم هذه الدعوى على فكرة أن أي نظامٍ سياسي لا يستند إلى القرآن والسنة يُعد غير مشروع، بل قد يُوصف بالكفر. غير أن هذا التصور يفتقر إلى القراءة السياقية للنصوص الشرعية، ويتجاهل طبيعة التعدد الفقهي والسياسي في التراث الإسلامي، فضلاً عن اعتماده على روایات لا تثبت صحتها من جهة الإسناد، ولا تدل دلالة صريحة على المطلوب من جهة المتن. تستخدم هذه الدراسة منهج البحث المكتبي (البحث النصي) بأسلوبٍ نوعيٍ، وتعتمد في تحليلها على منهج تخریج الحديث، وذلك من خلال دراسة الأحاديث التي ترتبط بثلاث آيات تُنَزَّلَتْ غالباً دليلاً على وجوب الخلافة، وهي: آل عمران [١١٠:٣]، والمائدة [٤٤:٥]، والمائدة [٤٨:٥]. وقد شمل التحليل دراسة أسانيد تلك الأحاديث، ونقد رجالها، وبيان درجتها من حيث القبول أو الرد، مع شرح دلالاتها من الناحية المعنوية والشرعية. أظهرت النتائج أن خمسةً من الأحاديث الثمانية التي تم تحليلها ضعيفة الإسناد، وثلاثة فقط يمكن الحكم عليها بالحسن. كما أتضح أن بعض الأسانيد غير صالحة للاحتجاج لوجود رواة مطعون في عدالتهم أو ضبطهم. أما من جهة المتن، فإن ألفاظ الخلافة أو الخليفة الواردة في القرآن الكريم لم تأت بصيغة الأمر أو الوجوب، ولم تتضمن دلالة صريحة على إقامة نظام سياسي محدد كما يُفهم من بعض الخطابات المعاصرة. وعليه، تدعو الدراسة إلى ضرورة الحذر في اعتماد روایات غير صحيحة أو تأوييلات متعرجة لتبرير مشاريع سياسية عقائدية، وإلى أهمية الالتزام بالمنهج العلمي النقي في التعامل مع النصوص الشرعية.

**الكلمات الأساسية:** الخلافة، حزب تحرير إندونيسيا، تفسير ابن أبي حاتم.

## تمهيد

هناك بعض الجماعات أو المنظمات التي تسعى لتطبيق الخلافة. واحدة من هذه الجماعات في إندونيسيا هي حزب التحرير إندونيسيا (HTI) يعتقدون أن أي نظام حكم لا يستند إلى القرآن والحديث لا يمكن قبوله ويعتبرونهم كفاراً. يعتقد حزب التحرير أن الكفاح من أجل الحفاظ على الخلافة هو حق مطلق. وهذا يختلف عن رأي الجماعات الإسلامية التي تعتبر أن فكرة السياسات الوطنية هي أمر أكثر إيجابية. يعتقد حزب التحرير أن السياسات المتعلقة بتنظيم المجتمع يجب أن تكون قائمة على أحكام الشريعة الإسلامية<sup>1</sup>. وفقاً للمؤرخ والفقير الإسلامي الماوردي (توفي عام ٤٥٠ هـ)، فإن مهمة الخلافة هي مهمة الأمة الإسلامية، لأن النظام موجه لإقامة السياسات والدفاع عن الدين. هناك ٣ خصائص رئيسية لواجب إقامة الدولة الإسلامية (الخلافة):

١) الله هو صاحب السيادة ولا يمكن لأحد أن يطعن في سلطته.

٢) الله هو المشرع، ولا يمكن لأي إنسان أن يسن القوانين من جانب واحد أو يغير قوانين الله بأي حال.

٣) يجب أن يُؤسَّس أي مجتمع على أساس قوانين الله.

أما بالنسبة للجماعة التي تعارض الحكومة الإسلامية، فهناك رأيان:

<sup>1</sup> Mabroer Inwan, “Rekonstruksi Khilafah dalam Al-Qur'an: Studi Kritis Penafsiran Quraish Shihab” dalam *Al-Fanar: Jurnal Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir*, Vol 1 No. 1 2018, h. 92.

١) أن النبي صلى الله عليه وسلم أنشأ النظام السياسي الذي ليس جزءاً من العلاقة بين السياسة والإسلام في المدينة، بل هو مجرد حدث تاريخي. فقد كانت الوضعية السياسية آنذاك تتطلب تشكيل نظام سياسي.

٢) أن النبي محمد صلى الله عليه وسلم لم يكن يهدف إلى تأسيس دولة أو نظام اجتماعي سياسي معين. بل كان النبي صلى الله عليه وسلم مجرد رسول من الله.<sup>2</sup>

هناك بعض الجوانب التي يدعو إليها حزب التحرير، ومنها: الدعوة إلى القيام بالفضيلة (الخلافة)، ورفض كل ما يخالف تعاليم الإسلام، وواجب إقامة أحكام الشريعة الإسلامية، وواجب الطاعة لله سبحانه وتعالى ولرسوله.<sup>3</sup> يعتقد حزب التحرير أن حكم الله هو حكم مطلق، معتمداً على أن النبي صلى الله عليه وسلم قد أمر بالحكم بين المسلمين فيما نزل من أحكام (الشريعة الإسلامية). وهذا يعطي أساساً قانونياً بأن الأحكام يجب أن تكون وفقاً لارادة الله. ولن يكتمل إقامة حكم الإسلام إلا بوجود إمام (ال الخليفة). وبالتالي، فإن واجب نصب الخليفة هو المقصود من الآية التي تأمر بإقامة الحكم بما أنزل الله سبحانه وتعالى.<sup>4</sup> يستخدم حزب التحرير آيات من القرآن الكريم كدليل أو حجة لوجوب الخلافة الإسلامية، ومنها :

١) سورة المائدة [٥]: ٤٨-٤٩ ،

٢) سورة آل عمران [٣]: ٤٠

٣) سورة المائدة [٥]: ٤

٤) سورة آل عمران [٣]: ١١٠ ،

٥) سورة النساء [٤]: ٥٩ ،

٦) سورة النور [٢٤]: ٥٥

ثُمَّ هذه الآيات وُتُّعتبر دليلاً على وجوب تطبيق نظام الخلافة.

عند فهم القرآن أو تفسيره، غالباً ما يؤدي ذلك إلى غموض في التفسير. ولذلك، هناك حاجة إلى العلم والمهارة لتفسير آيات القرآن بشكل صحيح. حتى أن بعض الصحابة كانوا يجدون صعوبة في فهم بعض آيات القرآن بسبب اختلاف قدراتهم على فهم معاني القرآن. والتفسير هو الطريق الرئيسي لفهم القرآن.<sup>6</sup> وكان النبي محمد صلى الله عليه وسلم هو

<sup>2</sup> Ainun Rofiq al-Amin, *Membongkar Proyek Khilafah Hizbut Tahrir di Indonesia*, (Yogyakarta: LkiS, 2012), h. 17-19.

<sup>3</sup> Mabroer Inwan “Rekonstruksi Khilāfah dalam Al-Qur'an: Studi Kritis Penafsiran Quraish Shihab”, h. 97-98.

<sup>4</sup> عبد الله عمر سليمان، الإمام العظمى عند أهل السنة والجماعة، (القاهرة: ١٩٨٧)، ص. ٤٩.

<sup>5</sup> Nilda Hayati, “Konsep Khilafah Islāmiyyah Hizbut Tahrir Indonesia: Kajian Living Al-Qur'an Perspektif Komunikasi” dalam *Episteme*, Vol. 12 No. 01 2017, h. 175-179.

<sup>6</sup> Rosihon Anwar & Muhammad Abd Djaliel, *Penafsiran Al-Qur'an Perspektif Nabi Muhammad Saw*, (Bandung: CV Pustaka Setia, 1999), h. 17.

الشخص الذي تكلّف بمهمة تفسير وشرح القرآن. وعندما كانت هناك آية أو معنى في القرآن صعب الفهم، كان الصحابة يسألون النبي صلّى الله عليه وسلم مباشرة.<sup>7</sup>

وفقاً للغة، فإن التفسير (التفسير) مشتق من الكلمة "فسر" التي تعني كشف ما هو مخفى. أما الكلمة "تفسير" فتعني كشف المعنى من الأقوال الصعبة والمعقدة. أما من الناحية الاصطلاحية، فإن التفسير حسب قول أبو حيّان (توفي ٧٤٥ هـ) هو العلم أو المعرفة التي تدرس كيفية النطق بالقرآن الكريم ودلائله سواء كان الحكم قائماً بذاته أو متكاملاً مع ما يضيف إليه.<sup>8</sup> بعد وفاة النبي صلّى الله عليه وسلم، أصبح تفسير الصحابة هو الأكثر سلطة. كان سعي الصحابة لتفسير القرآن يهدف إلى وضع قواعد فقهية. وهذه كانت واحدة من الدوافع الرئيسية لتفسير آيات القرآن. في تلك الفترة، كان التفسير يعتمد على الروايات. وصف محمد علي الصابوني (توفي ١٤٤٢ هـ) تفسير بالرواية بأنه التفسير الذي يعتمد على القرآن أو الحديث، أو تفسير الصحابة لما جاء في كلام الله تعالى من تفسير آيات القرآن بواسطة حديث النبي صلّى الله عليه وسلم. وبالتالي، فإن "التفسير الرواية" هو تفسير القرآن باستخدام القرآن أو الحديث أو بنقل شرح الصحابة.<sup>9</sup>

الحديث هو الكتاب الثاني بعد القرآن الكريم في التشريع.<sup>10</sup> فالقرآن الذي يعد المرجع الرئيسي يتضمن آيات يفهم معاناتها بشكل عام، ولذلك فإن دور النبي صلّى الله عليه وسلم كـ"مفسر" لهذه الآيات العامة يعد أمراً مهماً للغاية.<sup>11</sup> لا يمكن إنكار أن العديد من الكتب المتعلقة بالإسلام تعتمد على الحديث النبوي في كافة مؤلفاتها.<sup>12</sup> لذلك، من المهم إعطاء سلطة الحديث حتى لا تقبل جميع الأحاديث المنتشرة أو المنشورة في الكتب أو النصوص الدينية كأساس قانوني معتبر.<sup>13</sup> من أجل معرفة ذلك، من الضروري دراسة الأحاديث بعمق في مجال العلم الشرعي، وهو علم "تخریج الحديث".

كلمة "تخریج" مشتقة من الجذر "خَرَجَ يُخْرَجَ تَخْرِيْجًا"، وتعني إخراج أو كشف أو إظهار أو إعلام بشيء خفي أو غائب. "التخریج" هو تحديد مصدر الحديث من بين مصادره، أي ارتباطه مع سلسلة إسناده بالكامل وشرح حالته إذا لزم الأمر.<sup>14</sup> وفقاً للشاطبي (توفي ٧٩٠ هـ)، فإن الحديث هو قول، فعل، وتقدير النبي صلّى الله عليه وسلم، وكذلك قول، فعل،

<sup>7</sup> Mudzakir, *Studi Ilmu-Ilmu Al-Qur'an*, (Bogor: Pustaka Litera Antarnusa, 2005), h. 478.

<sup>8</sup> Mudzakir, *Studi Ilmu-Ilmu Al-Qur'an*, h. 458-460.

<sup>9</sup> Ahmad Izzan, *Metodologi Ilmu Tafsir*, (Bandung: Tafakur, 2007), h. 57.

<sup>10</sup> Rohasib Maulana, "Historiografi Kodifikasi Hadis" dalam *AL-THILAQ: Jurnal Ilmu Keislaman*, Vol. 6 No. 1 h. 17.

<sup>11</sup> Arif Sugitana, dkk., "Hukum Positif dan Hukum Islam: Analisis tata Cara Menemukan Hukum dalam Kacamata Hukum Positif dan Hukum Islam" dalam *Jurisy: Jurnal Ilmiah Syariah*, Vol. 3 No. 1 2023, h. 1-23.

<sup>12</sup> Syakhrani, "Kedudukan Hadits dalam Pembentukan Hukum" dalam *Mushaf Journal: Jurnal Ilmu Al-Qur'an dan Hadis*, Vol. 3 No. 1 2023, h. 24-31.

<sup>13</sup> Tambak dkk., "Kualitas Kehujahan Hadis (Sahih, Hasan, Dhaif)" dalam *Tarbiatuna: Journal of Islamic Education Studies*, Vol. 3 No. 1 2023, h. 17-28.

<sup>14</sup> Azan Sagala, "Takhrij Hadis dan Metode-Metodenya" dalam *Al-Ulum: Jurnal Pendidikan Islam*, Vol. 2 No. 2 2021, h. 25-38.

وتقدير الصحابة أو التابعين. لذلك، كل شيء جاء من الصحابة أو التابعين يعتبر حديثاً.<sup>15</sup> وبالتالي، فإن "تخریج الحديث" هو وسيلة للبحث عن الحديث في مختلف المصادر من خلال النظر في النصوص وسلسلة الروايات وتقييم جودة الحديث.<sup>16</sup>.

### صياغ آيات الخلافة

هناك عدة صيغ من الآيات المتعلقة بالقيادة (الخلافة أو الإمامة). تم ذكر كلمة "إمام" في صيغة المفرد 7 مرات

في القرآن الكريم، وهي في:

١. سورة البقرة [٢٤]:

٢. سورة هود [١١]:

٣. سورة الحجر [١٥]:

٤. سورة الإسراء [١٧]:

٥. سورة الفرقان [٢٥]:

٦. سورة يس [٣٦]:

٧. سورة الأحقاف [٤٦]:

أما في صيغة الجمع (أئمة)، فقد تم ذكرها 5 مرات، وهي في:

١. سورة التوبة [٩]:

٢. سورة الأنبياء [٢١]:

٣. سورة القصص [٢٨]:

٤. سورة القصص [٢٨]:

٥. سورة السجدة [٣٢]:

إضافة إلى كلمة "إمام" (بصيغة المفرد والجمع)، توجد آيات تتعلق بالقيادة تذكر بصيغة "أولي الأمر" و"ولي" وتفرعاتها.

تم ذكر كلمة "أولي الأمر" في موضعين في القرآن، وهما في:

١. سورة النساء [٤]:

٢. سورة النساء [٤]:

<sup>15</sup> Husnul Khotimah, "Urgensi Kajian Hadis di Indonesia (Pemikiran M. Syuhudi Ismail dan Ali Mustafa Ya'qub)" dalam *Dirayah: Jurnal Ilmu Hadis*, Vol. 3 No. 2 2023, h. 206.

<sup>16</sup> Kawaid & Sobali, "Faedah Takhrij Hadis kepada Sanad dan Matan: Satu Kajian Analisis", *Ma'ālim al-Qur'ān wa al-Hadīṣ*, 2021, h. 66-83.

وأما كلمة "ولي" بصيغة المفرد والجمع، فقد تم ذكرها ٨٢ مرة، لكن ليس جميعها تشير إلى القيادة. الكلمات التي تعني "القيادة" أو "الصديق المقرب" تم ذكرها في عدة مواضع، منها:

١. سورة آل عمران [٣]: ٢٨
٢. سورة النساء [٤]: ٨٩
٣. سورة النساء [٤]: ١٣٩
٤. سورة النساء [٤]: ١٤٤
٥. سورة المائدة [٥]: ٥١
٦. سورة المائدة [٥]: ٥٧
٧. سورة المائدة [٥]: ٨١
٨. سورة التوبة [٩]: ٢٣
٩. سورة الممتحنة [٦٠]: ١

وأما كلمة "خليفة" فمتنق من "خَلَفٌ"، وقد تم ذكرها وتفرعاتها ١٢٧ مرة في القرآن الكريم. كلمة "خليفة" في صيغة المفرد وردت في موضعين، هما:

١. سورة البقرة [٢]: ٣٠
٢. سورة ص [٣٨]: ٢٦

وأما في صيغة الجمع، فقد وردت في شكلين: خلائف وخلفاء. كلمة "خلائف" وردت في أربع مواضع، وهي في:

١. سورة الأنعام [٦]: ١٦٥
٢. سورة يونس [١٠]: ١٤
٣. سورة يونس [١٠]: ٧٣
٤. سورة فاطر [٣٥]: ٣٩

وأما كلمة "خلفاء" (في صيغة الجمع) فقد وردت في ٣ مواضع، وهي في:

١. سورة الأعراف [٧]: ٦٩
٢. سورة الأعراف [٧]: ٧٤
٣. سورة النمل [٢٧]: ٦٢

ومن المشتقات الأخرى لكلمة "خليفة" كلمة "مستخلفين"، وهي ذُكرت مرة واحدة فقط في:

١. سورة الحديد [٥٧]: ٧<sup>١٧</sup>

جدول آيات (كلمات) عن القيادة في القرآن

رقم	الكلمات	عدد	السورة والأية
١	خَلِيفَةٌ	٢	سورة البقرة [٢٠]: ٣٠ سورة ص [٣٨]: ٢٦
٢	خُلُقَاءٌ	٣	سورة الأعراف [٧]: ٦٩ سورة الأعراف [٧]: ٧٤ سورة النمل [٢٧]: ٦٢
٣	خَلَائِفٌ	٤	سورة الأنعام [٦]: ١٦٥ سورة يونس [١٠]: ١٤ سورة يونس [١٠]: ٧٣ سورة فاطر [٣٥]: ٣٩
٤	مُسْتَخْلِفُونَ	١	سورة الحديد [٥٧]: ٧
٥	إِمَامٌ	٧	سورة البقرة [٢]: ١٢٤ سورة هود [١١]: ١٧ سورة الحجر [١٥]: ٧٩ سورة الإسراء [١٧]: ٧١ سورة الفرقان [٢٥]: ٧٤ سورة يس [٣٦]: ١٢ سورة الأحقاف [٤٦]: ١٢
٦	أَئِمَّةٌ	٥	سورة التوبة [٩]: ١٢ سورة الأنبياء [٢١]: ٧٣ سورة القصص [٢٨]: ٥ سورة القصص [٢٨]: ٤١ سورة السجدة [٣٢]: ٢٤
٧	أُولَى الْأَمْرِ	٢	سورة النساء [٤]: ٥٩ سورة النساء [٤]: ٨٣

<sup>١٧</sup> محمد فؤاد عبد الباقي، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن، (القاهرة: دار الحديث)، ص. ٢٩٣-٢٩٥.

أولياء ولئ	٨	الكلمات التي تعني "القيادة" أو "الصديق المقرب" تم ذكرها في عدة مواضع، منها: ٢٨: سورة آل عمران [٣]: ٨٩: سورة النساء [٤]: ١٣٩: سورة النساء [٤]: ١٤٤: سورة النساء [٤]: ٥١: سورة المائدة [٥]: ٥٧: سورة المائدة [٥]: ٨١: سورة المائدة [٥]: ٢٣: سورة التوبة [٩]: ١: سورة الممتحنة [٦٠]:
------------	---	--

### سيرة ابن أبي حاتم

ابن أبي حاتم اسمه الكامل هو عبد الرحمن بن محمد بن المنذر بن داود بن مهران أبو محمد بن أبي حاتم الرازي. وينظر أنه ولد في سنة ٢٤٠ هـ كما ذكره الخليل في كتاب "الإرشاد"، والسيوطى في كتاب "طبقات الحفاظ"، وابن الجوزي في كتاب "هدية العارفين". بينما وفقاً للذهبي في كتابه "سير أعلام النبلاء"، يذكر أن ابن أبي حاتم ولد في سنة ٢٤١ هـ<sup>١٨</sup>. ابن أبي حاتم ينحدر من مدينة "ري" التي هي مدينة قديمة تقع بالقرب من مدينة طهران. كان إماماً حافظاً وعالماً وقد خصص حياته في طلب العلم والتقوى لله سبحانه وتعالى<sup>١٩</sup>. قبل وفاته، أصيب ابن أبي حاتم بمرض. وقد قال أبو عبد الله القزويني: "عندما مرض عبد الرحمن قبل وفاته، كان يصلى فائماً على سريره". ثم توفي ابن أبي حاتم عن عمر يناهز ٨٧

<sup>١٨</sup> عبد الله حامد، تفسير السورة التي يذكر فيها الشعرا من تفسير القرآن العظيم، (مكة: جامعة أم القرى، ١٤٠٧ هـ)،

. ١٧.

<sup>١٩</sup> ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم مسندًا عن رسول الله والصحابة والتابعين، (الرياض: مكتبة نظر مصطفى

البار، ١٩٩٧)، ج ١، ص ٧.

سنة، وذلك في شهر محرم من سنة ٣٢٧ هـ في مدينة "ري". خلال حياته، أمضى ابن أبي حاتم عمره في طلب العلم والسفر

للبحث عنه<sup>20</sup>.

عندما ولد ابن أبي حاتم، كانت مدينة "ري" تشهد صراعاً بين المجتمع الكوفي ومجتمع الحجاز. وكان هذا الصراع يمثل تناقضاً بين مدرستين فكريتين: أهل الحديث وأهل الرأي. في ذلك الوقت، كانت أفكار أهل الرأي أكثر هيمنة من أفكار أهل الحديث. كان والد ابن أبي حاتم، أبو حاتم الرازي، معروفاً بصرامته في تعليم ابنائه. بل كان أبو حاتم يمنع أولاده من دراسة الحديث قبل أن يحفظوا القرآن الكريم ويفهموه فهماً عميقاً<sup>21</sup>. تلقى ابن أبي حاتم تعليمه في القرآن الكريم على يد الفضل بن شاذان الرازي (توفي ٢٩٠ هـ). وفي مجال التوحيد، كان ابن أبي حاتم يتبني مذهب الأشاعرة. وقال ابن أبي حاتم: "كان والدي يمنعني من دراسة الحديث حتى درست على يد الفضل بن شاذان، ثم بعد ذلك درست الحديث". ومن خلال دراسته، تمكن ابن أبي حاتم من فهم آيات القرآن الكريم بعمق. ومن أبرز أدلة ذلك نجاحه في كتابة تفسير للقرآن الكريم، وهو "تفسير القرآن العظيم"، المعروف بتفسير ابن أبي حاتم. إلى جانب تفسيره، كان معروفاً أيضاً كأحد المحدثين (أهل الحديث) والفقهاء (أهل الفقه) وكان له اهتمامات كبيرة في العديد من علوم الشريعة الأخرى<sup>22</sup>.

ابن أبي حاتم كان مُتَنَّقاً للعديد من العلوم. فيما يلي بعض آراء العلماء عنه:

- ١) كما ذكر في "سير أعلام النبلاء" للذهبي، قال أبو يعلى الخليلي: "ابن أبي حاتم أخذ علمه من والده وأبي زرعة، وهما عالمان ومربيان قابليهم في رحلته العلمية. وقد ألف كتاباً في الفقه، واختلاف الصحابة، والتابعين، والعلماء من مختلف البلدان".
- ٢) قال الحافظ ابن كثير: "ابن أبي حاتم كان من أهل العبادة، الزهد، الورع، وكان يتجنب الكبائر".
- ٣) عن عباس بن أحمد، قال أبو حاتم: "لم أر من عبد الرحمن أي ذنب<sup>23</sup>".
- ٤) قال الحسن الدارستيني: "سمعت أبا حاتم يقول: قال لي أبو زرعة: "لم أر أحداً أشد حماساً في طلب الحديث منك." فقلت له: "إن ابني (ابن أبي حاتم) يمتلك نفس الحماس أيضاً".
- ٥) قال الذهبي: "كان (ابن أبي حاتم) كالبحر الذي لا يستطيع غيره أن يفسده".
- ٦) قال أحمد بن علي الفرضي: "كان (ابن أبي حاتم) مغموراً بالتفقيق والمعونة من الله سبحانه وتعالى".
- ٧) قيل إن السنة (الحديث) قد انتهت مع ابن أبي حاتم.

<sup>20</sup> عبد الله حامد، تفسير السورة التي يذكر فيها الشعراة من تفسير القرآن العظيم، ص. ٣٢.

<sup>21</sup> Mannā' Khalīl al-Qatṭān, *Studi Ilmu-Ilmu Qur'an*, terj. Mudzakir, (Bogor: Pustaka Litera Antar Nusa, 2009), h. 478.

<sup>22</sup> عبد الله حامد، تفسير السورة التي يذكر فيها الشعراة من تفسير القرآن العظيم، ص. ١٧.

<sup>23</sup> عبد الله حامد، تفسير السورة التي يذكر فيها الشعراة من تفسير القرآن العظيم، ص. ٢٦-٢٧.

## لمحة عامة عن كتاب تفسير القرآن العظيم

كتاب تفسير القرآن الذي يحمل عنوان "تفسير القرآن العظيم" لعبد الرحمن بن محمد بن إدريس الرازى يتكون من ١٠ مجلدات. وفقاً لشرح أسعد محمد الطيب، الذي قام بدور المحقق، كان كتاب تفسير ابن أبي حاتم هذا في البداية عبارة عن مخطوطات متفرقة. وقد تمكن أسعد من إنهاء الجزء المتعلق بسورة البقرة في المجلد الأول، والذي تم تحريره سابقاً بواسطة أحمد عبدالله الزهراني ونشر من قبل مكتبة دار المناورة في المدينة. كما قام أسعد بتحرير الجزء المتعلق بسورة آل عمران وسورة النساء، الذي تم تحقيقه بواسطة حكمة باشير وتم نشره أيضاً من قبل مكتبة دار المناورة في المدينة<sup>24</sup>. منذ شبابه، كان ابن أبي حاتم مكرساً في طلب العلم، وقام برحلات طويلة من أجل تعميق معرفته. خلال تجواله، تفاعل مع العديد من العلماء البارزين. ونتيجة لهذا التعليم المكثف، أنسى عملاً تفسيرياً ذا قيمة. ثم طلب بعض تلاميذه من ابن أبي حاتم أن يصنف تفسيراً للقرآن الكريم بشكل شامل، سهل الرجوع إليه ومفيد للأمة. وقد شمل هذا التفسير الأحاديث والآثار عن الصحابة والتابعين. وبفضل الله، تحقق الكتاب "تفسير القرآن العظيم"، وهو تفسير شامل وثمين<sup>25</sup>.

تفسير ابن أبي حاتم هو كتاب جامع يتضمن روایات متعددة، تشمل أحاديث النبي محمد صلى الله عليه وسلم، وأقوال الصحابة والتابعين، مع السندات الموثوقة. تكمن خصوصية هذا الكتاب في كثرة الروایات التي لا يمكن العثور عليها إلا من خلال إسناد ابن أبي حاتم. وعلى الرغم من أن تفسير ابن أبي حاتم للآیات القرآنية يعتمد كلياً على الروایات، فإن هذا الكتاب غالباً ما يعتبر مرجعاً من قبل العلماء البارزين، من بينهم: البغوي في "معالم التنزيل"، وابن تيمية في "مجموعة الفتاوى"، وابن كثير في تفسيره، وابن حجر العسقلاني في "فتح الباري" و"تعليق التعليق"، والشوكاني في "فتح القادر"، والسيوطى في "الدر المنثور".<sup>26</sup>

استناداً إلى منهجه في التفسير التي تعتمد على الروایة، يُصنف تفسير ابن أبي حاتم على أنه تفسير بالمعقول، أي التفسير الذي يعتمد على الروایات في تفسير القرآن الكريم. يتميز تفسير ابن أبي حاتم بعدد من الخصائص، من بينها:

- ١) محدودية التفسير بالسياق الجغرافي للمفسر، مما يؤدي إلى تفسير محدود يعتمد على الروایات فقط.
- ٢) قلة دمج التفسير بالعقل والاجتهاد، حيث كان يركز أكثر على جمع وتدوين الأحاديث.
- ٣) يُصنف ضمن التفسير التقليدي، الذي يعتمد بشكل أكبر على الروایة في تفسير القرآن.

<sup>24</sup> ابن أبي حاتم الرازى، تفسير القرآن العظيم مسندًا عن رسول الله والصحابة والتابعين، ج ١، ص ١٢.

<sup>25</sup> عبد الله حامد، تفسير السورة التي يذكر فيها الشعرا من تفسير القرآن العظيم، ص. ٥٢.

<sup>26</sup> ابن أبي حاتم الرازى، تفسير القرآن العظيم مسندًا عن رسول الله والصحابة والتابعين، ج ١، ص ١١.

٤) استخدام منهج التفسير بالمعنى، أي التفسير المعتمد على الروايات السابقة.

٥) انعكاسه لحقبة التابعين (الجيل الذي جاء بعد التابعين) التي لم تكن قد طورت أسلوبًا خاصًا في التفسير أو ميولاً في فروع العلم المحددة.

تظهر هذه الخصائص أن تفسير ابن أبي حاتم كان مرتبًا جدًا بنقلي الرواية، ولم يكن قد تطور نحو تفسير أكثر تحليلًا أو موضوعيًا.

من السمات البارزة في تفسير ابن أبي حاتم هي الاستخدام المكثف للأحاديث. كان ابن أبي حاتم دائمًا يستند في تفسيراته إلى الأحاديث (الروايات)، ومن هذه المواضيع مثلاً: عند الحديث عن المعاني العامة للسورة، وفضل السورة، وأسباب نزول الآيات (أسباب النزول)، وتفسير آيات القرآن، والآيات الناسخة والمنسوخة، والترابط بين الآيات (المناسبة). مع ذلك، لم يكن ابن أبي حاتم يضيف تعليقات أو توضيحات إضافية كما كان يفعل غيره من المفسرين في عصره. كما أنه لم يقدم تقييماً لجودة الأحاديث التي استشهد بها، سواء كانت صحيحة، حسنة، ضعيفة، أو حتى موضوعة<sup>27</sup>.

كان ابن أبي حاتم يعتمد على منهج مختصر ومبادر في تفسير القرآن، متجنبًا الشرح المفرط أو المتشعب. وكان هذا النموذج من التفسير مشابهًا لما استخدمه الصحابي ابن عباس والتابعى مجاهد بن جبر.<sup>28</sup> وعلى الرغم من أن ابن أبي حاتم قد فسر القرآن من أوله إلى آخره، إلا أن تفسيره كان يميل إلى التفسير الجزئي والمختصر، مما جعل تفسيره يركز على معاني أجزاء معينة من الآيات فقط، مما يجعل فهم المعنى الكامل للآلية أكثر صعوبة. يمكن تصنيف منهج تفسير ابن أبي حاتم على أنه منهج إجمالي، حيث يظهر من منهجه أنه يعتمد على الاختصار والشمول دون التعمق في عناصر تفسيرية تفصيلية مثل أسباب النزول، والمناسبة بين الآيات، أو التفريق بين الآيات المكية والمدنية.

في عصر التابعين والجيل التالي للتابعين، الذي كان ابن أبي حاتم جزءاً منه، لم يكن التفسير القرآني موجهاً نحو مذهب أو تيار معين، كما لم يكن يركز على فرع علمي محدد. وكانت هذه الفترة تمثل بداية التقدم في تفسير القرآن، بالتوالي مع بداية تدوين الحديث النبوى الشريف. وقد دعمت سياسات الخلافة العباسية توسيع دراسة التفسير في تلك الفترة. كانت هذه الفترة تميزت بتطور سريع في العلوم الإسلامية، مثل النحو والصرف، الحديث، التاريخ، علم الكلام، وغيرها، حيث بدأ الاهتمام الكبير يتجه نحو الكتابة والبحث في هذه المجالات. ومنذ هذه الفترة فصاعداً، بدأ التفسير الذي كان يعتمد فقط على

<sup>27</sup> A. Husnul Hakim, *Ensiklopedia Kitab-kitab Tafsir (Kumpulan Kitab-kitab Tafsir dari Masa Klasik sampai Masa Kontemporer)*, h. 30.

<sup>28</sup> Eko Zulfikar, “Manāhij Tafsīr Tābi’īn Mujāhid bin Jabar dan Penafsirannya”, dalam *AL-DZIKRA: Jurnal Studi Ilmu Al-Qur'an dan al-Hadits*, Vol. 13, No. 1 (2019), h. 11.

الرواية (أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم، الصحابة، والتابعين) يدخل إلى مجال الفكر العقلي أو الاجتهاد، مما يشير إلى تحول في منهج التفسير من الاعتماد فقط على الرواية إلى الانفتاح على استخدام العقل والفكر (الاجتهاد).<sup>29</sup>

## التخريج

هناك بعض الأفراد أو الجماعات الذين يرفعون شعار مفهوم الخلافة في نظام الدولة. في إندونيسيا، إحدى الجماعات المعروفة بترويج مفهوم الخلافة هي حزب التحرير إندونيسيا. ومن الحجج التي يستخدمونها كدليل على وجوب الخلافة الإسلامية هي الإشارة إلى آيات من القرآن الكريم، ومن بينها: آية آل عمران [٣]: ١١٠، آية المائدة [٥]: ٤، آية المائدة [٥]: ٤٨.

عند فهم القرآن أو تفسيره، قد تطرأ بعض الإشكالات التي تؤدي إلى غموض في التفسير. كان النبي محمد صلى الله عليه وسلم يعلم صحابته محتوى القرآن، موضحاً ومفسراً ما كان غامضاً. وبعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم، أصبح تفسير الصحابة هو الأكثر سلطة في الشريعة. لا يمكن قبول جميع الأحاديث التي تنتشر في الكتب أو المؤلفات كمصدر قانوني معتمد، سواء كانت هذه الأحاديث من النبي صلى الله عليه وسلم أو من الصحابة أو التابعين.<sup>30</sup> وللتتأكد من صحة هذه الأحاديث، من المهم دراسة الحديث بشكل دقيق ضمن مجال العلم. ومن طرق دراسة الحديث وتقييمه هي منهج التخريج، وهو الطريقة التي يتم من خلالها فحص الحديث أو الرواية لمعرفة جودتها.

تحليل الأحاديث عن سورة آل عمران [٣]: ١١٠ (القيام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر)  
الآلية التي تركز عليها هذه الفقرة هي:

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرَجْتُ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَلَوْ عَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ خَيْرٌ لَّهُمْ  
مِّنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَسِيقُونَ

تركيز الموضوع على الجزء من الآية:  
تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَر

١) الرواية الأولى:<sup>31</sup>

<sup>29</sup> Forum Karya Ilmiah Purna Siswa, *Al-Qur'an Kita: Studi Ilmu, Sejarah, dan Tafsir Kalamullah*, (Kediri: Lirboyo Press, 2011), h. 213.

<sup>30</sup> Tambak dkk, "Kualitas Kehujahan Hadis (Sahih, Hasan, Dhaif)" dalam *Tarbiatuna: Journal of Islamic Education Studies*, Vol. 3 No. 1 2023, h. 17-28.

<sup>31</sup> ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم (مسندًا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين)، (مكة: المملكة العربية السعودية، 1997)، ج ١، ص. ٧٣٣.

(٣٩٧٧) حَدَّثَنَا أَبِي، ثَنَّا أَبُو صَالِحَ كَاتِبُ الْلَّيْثِ، حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَبْنِ عَبَّاسٍ، يَعْنِي قَوْلَهُ : "تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ" ، يَقُولُ : تَأْمُرُونَهُمْ أَنْ يَشْهُدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَالْإِفْرَارُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ، وَيُقَاتِلُونَهُمْ عَلَيْهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَعْظَمُ الْمَعْرُوفِ .

وبعد البحث، تبين أن هذه الرواية وردت أيضاً عن محمد بن جرير الطبرى في تفسيره من طريق علی بن أبي داود<sup>32</sup>.

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ دَاؤِدٍ، قَالَ: ثَنَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: ثَنَّى مُعَاوِيَةُ، عَنْ عَلِيٍّ، عَنْ أَبْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ "كُنْتُمْ خَيْرُ أُمَّةٍ أَخْرَجْتُ لِلنَّاسِ" ، يَقُولُ : تَأْمُرُونَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ؛ أَنْ يَشْهُدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَالْإِفْرَارُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ، وَيُقَاتِلُونَهُمْ عَلَيْهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ هُوَ أَعْظَمُ الْمَعْرُوفِ، وَتَنْهَوْنَهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَالْمُنْكَرُ هُوَ التَّكْذِيبُ، وَهُوَ أَكْبَرُ الْمُنْكَرِ .

تم نقل هذه الرواية أيضاً عن أبي بكر البهقي في كتابه "الأسماء والصفات" من طريق أبي زكريا بن أبي إسحاق<sup>33</sup>.

أَخْبَرَنَا أَبُو زَكْرَيَا بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ أَنَّ أَبُو الْخَسْنَ الْطَّرَائِفِيَّ، ثَنَّا عُمَانُ بْنُ سَعِيدٍ، ثَنَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَبْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ "كُنْتُمْ خَيْرُ أُمَّةٍ أَخْرَجْتُ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ" ، يَقُولُ : تَأْمُرُونَهُمْ أَنْ يَشْهُدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْإِفْرَارُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَيُقَاتِلُونَهُمْ عَلَيْهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَعْظَمُ الْمَعْرُوفِ، وَتَنْهَوْنَهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْمُنْكَرُ هُوَ التَّكْذِيبُ، وَهُوَ أَكْبَرُ الْمُنْكَرِ .

في هذا الحديث، يتم توضيح تفسير جزء من الآية "تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ". يوضح محمد بن جرير الطبرى في تفسيره أن المقصود بـ "تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ" هو الدعوة إلى الإيمان بالله ورسوله، والعمل بما جاء في شريعته. أصل كلمة "الْمَعْرُوفِ" هو كل شيء معروف أو معروف به فعله، شيء حسن، وليس عملاً سيئاً من المؤمنين بالله. سُمي العمل الطائع لله بـ "الْمَعْرُوفِ" لأنّه عمل معروف عند المؤمنين ولا يُنكر<sup>34</sup>. ومن خلال دراسة السنّد، سواء من روایة أبي حاتم (محمد بن إدريس) أو أبي الحسن وعلي بن داود، نجد أن السنّد ليس متصلًا (مُتَصَلًا)، حيث إن علی بن أبي طلحة يروي بشكل مرسل عن ابن عباس، وفيما بينهم يوجد مجاهد. من حيث المصداقية، فإن العديد من العلماء قد نقدوا (جرحوا) علی بن أبي طلحة. لذلك، يرى الكاتب أن هذا السنّد ضعيف. وبالتالي، يمكن الاستنتاج أنه من حيث السنّد، فإن هذه الرواية تُعتبر ضعيفة.

<sup>32</sup> محمد بن جرير الطبرى، تفسير الطبرى جامع البيان عن تأویل آية القرآن، (القاهرة، ٢٠٠١)، ج ٥، ص. ٦٧٦.

<sup>33</sup> أبو بكر البهقي، الأسماء والصفات، (مكتبة السوادى للتوزيع، ١٤١٢ هـ)، ج ١، ص. ٢٧٢.

<sup>34</sup> محمد بن جرير الطبرى، تفسير الطبرى جامع البيان عن تأویل آية القرآن، ج ٥، ص. ٦٧٦.

٢) الرواية الثانية<sup>35</sup>:

(٣٩٧٨) وَبِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، يَعْنِي قَوْلَهُ: وَتَهْوَنُ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَالْمُنْكَرُ: هُوَ النَّكْذِيبُ وَهُوَ أَكْرَى الْمُنْكَرِ.

(تتمة قبله)

كما يوضح محمد بن جرير الطبرى فى تفسيره أن المقصود من "تنهون عن المُنْكَر" هو تحذير أو منع الناس من ارتكاب الشرك بالله ورفض رسالة رسوله، بالإضافة إلى منع الأفعال التي حرمتها الله سبحانه وتعالى. أصل كلمة "المُنْكَر" هو ما يُنكره الله ويعتبر عمله سيئاً. ولذا يسمى العمل الفاسق معصية الله "مُنْكَرًا" لأن المؤمنين ينكرن هذه الأفعال ويتجنبونها<sup>36</sup>. أما بالنسبة لحكم الحديث، بما أن هذه الرواية هي امتداد للرواية السابقة، فإن حكمها أو جودتها تتساوى مع جودة الرواية السابقة. لذلك، يرى الكاتب أن سلسلة هذه الرواية ضعيفة. وبالتالي يمكن استنتاج أن السند لهذه الرواية ضعيف.

٣) الرواية الثالثة<sup>37</sup>:

(٣٩٧٩) حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ، ثَنَّا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي عَطَاءُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَوْلُهُ: وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ

يَعْنِي: تُصَدِّقُونَ تَوْحِيدَ اللَّهِ.

يوضح محمد بن جرير الطبرى فى تفسيره أن المقصود من "وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ" هو تصديق الله سبحانه وتعالى، أي إخلاص القلب بالتوحيد (أى إفراد الله بالعبادة) والتقرب إلى الله سبحانه وتعالى بالعبادة. وبالتالي، المؤمن بالله هو الذي يصدق كل ما جاء من الله سبحانه وتعالى، سواء من كتبه أو رسالته. كما أن المؤمن يواصل عبادة الله سبحانه وتعالى في جميع الأوقات والظروف<sup>38</sup>. وبالنسبة لدراسة السند، فإن الرواية التي نقلها أبو زرعة في السند متصلة (مُتَّصِّلَة). ولكن، هناك بعض النقاش حول مصداقية يحيى بن عبد الله في السند، حيث جادل بعض العلماء في صحة روايته. لذلك، يرى الكاتب أن هذا السند يُصنف على أنه حسن. وبالتالي يمكننا استنتاج أن جودة السند في هذه الرواية هي حسن.

<sup>35</sup> ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم (مسنداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين)، ج ١،

ص. ٧٣٤.

<sup>36</sup> محمد بن جرير الطبرى، تفسير الطبرى جامع البيان عن تأویل آية القرآن، ج ٥، ص. ٦٧٦.

<sup>37</sup> ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم (مسنداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين)، ج ١، ص. ٧٣٤.

<sup>38</sup> محمد بن جرير الطبرى، تفسير الطبرى جامع البيان عن تأویل آية القرآن، ج ٥، ص. ٦٧٦.

## تحليل الأحاديث عن سورة المائدة [٥]: ٤ (تبير الكفر إذا لم يطبق بحكم الله)

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّقْرِيرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبُّنِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُخْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شَهِادَةً فَلَا تَحْسُنُ النَّاسُ وَأَخْسَنُونَ وَلَا تَشْتَرُو إِيمَانِي تَمَّا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكُفَّارُ وَرَأَوْا عَلَيْهِ شَهِادَةً فَلَا تَحْسُنُ النَّاسُ وَأَخْسَنُونَ وَلَا تَشْتَرُو إِيمَانِي تَمَّا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكُفَّارُ

تركيز النقاش على جزء من الآية:

"وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ"

١) الرواية الأولى<sup>39</sup>:

(٦٤٢٦) حَدَّثَنَا أَبِي، ثَنَّا أَبُو صَالِحَ، حَدَّثَنِي مُعاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ عَلَيِّي بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَبْنِ عَبَّاسٍ، قَوْلُهُ: "وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ" ، يَقُولُ: مَنْ جَحَدَ الْحُكْمَ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَقَدْ كَفَرَ، وَمَنْ أَفَرَ بِهِ وَلَمْ يَحْكُمْ بِهِ فَهُوَ ظَالِمٌ فَاسِقٌ، يَقُولُ: مَنْ جَحَدَ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ شَيْئًا فَقَدْ كَفَرَ.

بعد التبصّر، هذه الرواية وردت أيضًا في تفسير محمد بن جرير الطبرى من خلال السنن (المثنى).<sup>40</sup>

حَدَّثَنِي المُتَّنِّى، قَالَ: ثَنَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحَ، قَالَ: ثَنَّي مُعاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ عَلَيِّي بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَبْنِ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ: "وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ" ، قَالَ: مَنْ جَحَدَ الْحُكْمَ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَقَدْ كَفَرَ، وَمَنْ أَفَرَ بِهِ وَلَمْ يَحْكُمْ بِهِ فَهُوَ ظَالِمٌ فَاسِقٌ.

محمد بن جرير الطبرى في تفسيره يوضح أن المقصود في الآية هو أهل الكتاب، أي الأشخاص الذين ينكرون حكم الله الذي أنزل في الكتاب. وبالتالي، فإن الكفر هنا يقصد به اليهود والنصارى فقط، أو الأشخاص الذين يشبهونهم من المسلمين الذين ينكرون أو يعارضون حكم الله. وقال عكرمة: "إن الشخص الذي يعلم في قلبه أن هذا هو حكم الله، لكنه لا يقر به بلسانه ولا يصدق به في قلبه، بل ينكره، فقد كفر ولم يؤمن. أما إذا علم في قلبه وأقر بلسانه أن هذا هو حكم الله، ثم قام بفعل شيء يتعارض معه في مسائل الفروع، فإنه لا يعتبر كافراً حقيقة." وقال طاوس: "المقصود ليس الكفر بالله سبحانه وتعالى، أو بالكفر بالملائكة، أو الكتب، أو رسليه".<sup>41</sup> ومن خلال التحقق من السنن، سواء من رواية أبو حاتم (محمد بن إدريس) أو من رواية المثنى، تبين أن الرواية ليست في حالة متصلة (موقوفة)، لأن علي بن أبي طلحة رواها بشكل مرسى عن ابن عباس، وبينهم مجاهد. ومن ناحية مصداقية السنن، فإن العديد من العلماء قد نقدوا (جرحوا) علي بن أبي طلحة. بالإضافة إلى ذلك، في سلسلة رواية المثنى هناك راوٍ مجهول، وهو المثنى بن إبراهيم العاملى. ولذلك، يرى الكاتب أن السنن في هذه الرواية ضعيف.

<sup>39</sup> ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم (مسندًا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين)، ج ١، ص. ١١٤٢.

<sup>40</sup> محمد بن جرير الطبرى، تفسير الطبرى جامع البيان عن تأویل آية القرآن، ج ٨، ص. ٤٦٨.

<sup>41</sup> مدى صحة قول ابن عباس: (كفر دون كفر) ومعناه. إسلام ويب. ٢٠١٧.

٤٢) الرواية الثانية:

(٦٤٢٧) أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ بْنُ حَكِيمِ الْأَوْدِيِّ فِيمَا كَتَبَ إِلَيْيَ, ثَنَّا أَحْمَدُ بْنُ مُفْضَلٍ, ثَنَّا أَسْبَاطُ عَنِ السُّدِّيِّ قَوْلُهُ: "وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ" قَالَ: "مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَتْ فَتَرَكَهُ عَمْدًا وَجَارَ وَهُوَ يَعْلَمُ فَهُوَ مِنَ الْكَافِرِينَ".

وبعد الاطلاع هو الأنسب، هذه الرواية وردت أيضاً في تفسير محمد بن جرير الطبرى من خلال السنن (محمد بن الحسين).

حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُفْضَلٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَسْبَاطُ, عَنِ السُّدِّيِّ: "وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ" يَقُولُ: "وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَتْ, فَتَرَكَهُ عَمْدًا وَجَارَ وَهُوَ يَعْلَمُ, فَهُوَ مِنَ الْكَافِرِينَ".

هذه الرواية من حيث المعنى والمضمون مشابهة للرواية السابقة، وهي تتحدث عن تبرير الكفر لمن يترك حكم الله عن عمد، مع علمه به، لكنه لا يقر به. ولذلك، فإن تفسير هذه الرواية مشابه لتفسير الرواية السابقة. من خلال التحقق من السنن، سواء من رواية أحمد بن عثمان أو محمد بن الحسين، فإن الرواية في حالة متصلة (موقوفة). ومع ذلك، هناك رأي مختلف في مصادقيته بحسب بعض العلماء، وهو أحمد بن المفضل. ولذلك، يعتقد الكاتب أن السنن في هذه الرواية له درجة حسن

٤٣) الرواية الثالثة:

(٦٤٢٨) أَخْبَرَنَا أَبُو يَزِيدَ الْقَرَاطِيسِ فِيمَا كَتَبَ إِلَيَّ, ثَنَّا أَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ, ثَنَّا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ رَيْدٍ بْنِ أَسْلَمَ يَقُولُ فِي قَوْلِهِ: "وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكُفَّارُونَ", قَالَ: "مَنْ حَكَمَ بِكِتَابِهِ الَّذِي كَتَبَهُ بِيَدِهِ وَتَرَكَ كِتَابَ اللَّهِ, وَرَأَمَ أَنَّ كِتَابَهُ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرَ".

بعد المصطلح غير المناسب، تم رواية هذه القصة أيضاً بواسطة محمد بن جرير الطبرى في تفسيره من خلال السنن (يونس بن عبد الأعلى).<sup>44</sup>

حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى, قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ رَيْدٍ فِي قَوْلِهِ: "وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكُفَّارُونَ", قَالَ: "مَنْ حَكَمَ بِكِتَابِهِ الَّذِي كَتَبَهُ بِيَدِهِ, وَتَرَكَ كِتَابَ اللَّهِ, وَرَأَمَ أَنَّ كِتَابَهُ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرَ".

<sup>42</sup> ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم (مستنداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين)، ج ١، ص. ١١٤٢.

<sup>43</sup> ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم (مستنداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين)، ج ١، ص. ١١٤٢.

<sup>44</sup> محمد بن جرير الطبرى، تفسير الطبرى جامع البيان عن تأويل آية القرآن، ج ٨، ص ٤٦١.

الإختلاف العلماء في تفسير معنى الكفر في هذا السياق. فقد رأى بعض العلماء أن المقصود بالكفر في هذه الآية هم اليهود الذين يقاتلون كتاب الله ويغيرون أحكامه. بينما رأى بعض العلماء الآخرين أن المقصود بالكفر في هذه الآية هم المسلمين، و"الظالمون" هم اليهود، و"الفاسقون" هم النصارى. وهناك أيضاً بعض العلماء الذين يرون أن الكفر هنا ليس كفرًا حقيقيًا. وقال أبو جعفر: "من يُخفي حكم الله الذي نزل في كتابه ويضع حكمًا غيره، فيكون حكمه حكم اليهود".<sup>45</sup> من خلال التحقق من السندي، سواء من رواية أبو يزيد القرطبي أو يونس بن عبد الأعلى، فإن الرواية في حالة متصلة (موقوفة). ومع ذلك، هناك من العلماء من نقدوا مصداقية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم. ولذلك، يرى الكاتب أن السندي في هذه الرواية ضعيف.

تحليل الأحاديث عن سورة المائدة [٥]: ٤ (وجوب تطبيق الحكم بما أنزل الله)

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَاباً بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهِ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ عَمَّا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ لَكُمْ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَاءَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وُحْدَةً وَلَكِنَّ اللَّهَ يُبَلُّوْكُمْ فِي مَا عَانَكُمْ فَسْتَبِّعُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مُرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيَنْتَهُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَعْتَلُونَ

التركيز في هذه الآية على الجزء:

فَاحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهِ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ عَمَّا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ

١) الرواية الأولى:<sup>46</sup>

(٦٤٧٩) أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ بْنُ حَكِيمٍ فِيهَا كَتَبَ إِلَيَّ، ثَنَّا أَحْمَدُ بْنُ مُفْضَلَ، ثَنَّا أَسْبَاطُ عَنْ السُّدِّيِّ قَوْلُهُ تَعَالَى: "فَاحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ" ، قَالَ: أَمْرَ مُحَمَّداً عَلَى أَنْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ" .

بعد التبصيت من السندي، لم يجد الكاتب أي سند آخر لهذه الرواية سوى السندي الذي رواه ابن أبي حاتم. الله سبحانه وتعالى أنزل كتبه لكي يستطيع الناس أخذ الأحكام منها. والحكم بما أنزل الله سبحانه وتعالى هو أمر عام لجميع المسلمين. فإذا، فإنه واجب على المسلمين أن يضعوا الشريعة في أنفسهم. ولذلك، فإن الحكم بما أنزل الله لا يقتصر على حكم الدولة فقط. جاء النبي محمد صلى الله عليه وسلم رسولاً من الله يحمل القرآن ويعلم الأحكام والشريعة لأمته. لذلك، من الطبيعي أن يؤمر النبي محمد صلى الله عليه وسلم من الله سبحانه وتعالى بإصدار الأحكام والفتاوی لأمته. سلسلة السندي في هذه الرواية مشابه

<sup>45</sup> محمد بن جرير الطبرى، تفسير الطبرى جامع البيان عن تأویل آية القرآن، ج ١٠، ص ٣٤٦.

<sup>46</sup> ابن أبي حاتم الرازى، تفسير القرآن العظيم (مسندًا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين)، ج ١، ص. ١١٥١.

لسد الرواية السابقة، لذا فإن جودة هذه الرواية مماثلة لما تم شرحه سابقاً. من خلال دراسة السندي، سواء من روایة احمد بن عثمان أو محمد بن الحسين، فإن الرواية متصلة موقوفة ومع ذلك، هناك رأي تم جدل مصاديقه من قبل بعض العلماء، وهو احمد بن المفضل. ولذلك، يرى الكاتب أن السندي في هذه الرواية جيد (حسن).

٢) الرواية الثانية<sup>47</sup>:

(٦٤٨٠) حَدَّثَنَا أَبْيُنِي ثَنَا أَبْيُونِي صَالِحٌ حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ أَبْنِ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ: "فَاحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ" قَالَ: "بِحُدُودِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ".

وبعد الاطلاع على السندي، تم العثور على هذه الرواية أيضاً في كتاب التفسير لمحمد بن جرير الطبرى من خلال السندي التالي<sup>48</sup>:

حَدَّثَنِي الْمُتَّشِّى، قَالَ: ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: ثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَبْنِ عَبَّاسٍ: "فَاحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ" يَقُولُ: "بِحُدُودِ اللَّهِ" (وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ).

هذه الرواية تبين أن المقصود من الآية حول الحكم بما أنزل الله تعالى هو تطبيق الحدود أو القوانين التي وضعها الله سبحانه وتعالى. يُحظر على المسلمين وضع أحكام بناءً على أهوائهم، خاصة إذا كانت تتناقض مع أحكام الشريعة الإسلامية. من خلال دراسة السندي، سواء من رواية أبي حاتم (محمد بن إدريس) أو من متنى، فإن السندي مقطوعاً، لأن على بن أبي طلحة روى حديثاً مرسلاً عن ابن عباس، وفي السندي يوجد مجاهد. من حيث المصداقية، فقد العديد من العلماء على بن أبي طلحة. وفي سلسلة الإسناد من طريق المتنى، هناك رأي مجهول، وهو المتنى بن إبراهيم الألبي. لذلك، يرى الكاتب أن السندي في هذه الرواية ضعيف. وبالتالي يمكن استنتاج أن الرواية في هذا السندي ضعيفة من حيث السندي.

### تحليل تطبيق الشريعة الإسلامية في الخلافة والنقد على دليلاها

هناك مجموعة من المنظمات أو الحركات الإسلامية التي تدعو إلى الانخراط في النشاطات الاجتماعية والسياسية. إحدى الحركات التي يروجون لها هي فكرة دولة الخلافة. وفقاً لهم، يجب أن يكون أي دولة إسلامية قائمة على مفهوم الخلافة، أي باستخدام الشريعة الإسلامية كأساس للحكم. من بين هذه الحركات الإسلامية: الإخوان المسلمين في مصر، حزب الله في

<sup>47</sup> ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم (مستنداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين)، ج ١، ص. ١١٥١.

<sup>48</sup> محمد بن جرير الطبرى، تفسير الطبرى جامع البيان عن تأويل آية القرآن، ج ٨، ص ٤٩٢.

لبنان، حماس في فلسطين، الجماعة الإسلامية في باكستان، حزب الدعوة الإسلامية في العراق، حزب النهضة في تونس، حزب التحرير في إندونيسيا، وغيرها<sup>49</sup>.

تبادر ردود فعل المراقبين والمجتمع تجاه هذه الحركات. هناك من يصف هذه الحركات بأنها حركات مناهضة للحداثة ومناهضة للغرب. وهناك من يراها رد فعل ثقافي وفكري ضد هيمنة الدول الغربية. وتعتبر هذه الحركات نفسها الوحيدة التي تقاتل من أجل إقامة الخلافة في العالم. أول جماعة أو منظمة ناضلت من أجل إقامة الخلافة كانت جماعة حسن البنا في عام ١٩٢٨ مع جماعته، الإخوان المسلمين<sup>50</sup>.

بالنسبة لعلاقة الدين بالدولة، فإن دولة إندونيسيا بنظامها القانوني القائم على مبدأ "pancasila" ليست دولة دينية (ثيوقراطية) التي تتخذ دينًا واحدًا كأيديولوجية رسمية للدولة. لكنها أيضًا ليست دولة علمانية التي تتجاهل تماماً تعليم الدين. يمكن اعتبار إندونيسيا دولة قومية دينية (religious nation state) التي تعنى وتحترم جميع الأديان التي يعتنقها شعبها، وتتعامل معها بتسامح وإنسانية<sup>51</sup>. يشرح حزب التحرير نموذج الدولة الإسلامية الذي يختلف عن نموذج الدولة الحديثة أو العلمانية، سواء من حيث الأسس أو الفهم أو المعايير والقوانين التي تحكم المجتمع. ويعتقد أن نموذج الخلافة هو الحل الوحيد للأمة الإسلامية ولتوحيد المسلمين. في إندونيسيا، دخلت هذه الحركة في عام ١٩٨٠ بقيادة عبد الرحمن البغدادي. وأعلنت منظمة حزب التحرير عن نفسها باسم حزب التحرير إندونيسيا (HTI) في عام ٢٠٠٠<sup>52</sup>.

بعد مفهوم "الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر" بمثابة شرعيّة الخلافة في سياق الدولة عندما يتم تفسير النصوص القرآنية. من الناحية اللاهوتية، يهدف حزب التحرير إلى الاستجابة لنداء الله، حيث هناك طائفة من المسلمين تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر. وقد أمر الله سبحانه وتعالى المسلمين بوجود جماعة منظمة بينهم كما في قوله تعالى: آل عمران [٣]: ١١٠. ويعتقد حزب التحرير أن حكم الله هو الحكم المطلق، والدليل على ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قد أمر بالحكم بين المسلمين وفقاً لما أنزل الله (الشريعة الإسلامية). وهذا يوفر أساساً قانونياً بأن القرارات القضائية يجب أن تتفق مع إرادة الله. ولا يمكن إقامة حكم الإسلام كاملاً إلا بوجود إمام (خليفة). وبالتالي، فإن فرضية نصب خليفة هي المقصود من الآية التي تأمر بإقامة الحكم بما أنزل الله كما في قوله تعالى: المائدة [٥]: ٤٨-٤٩. بل إنهم يبررون تكفير من لا يطبق حكم الله كما في قوله تعالى: المائدة [٥]: ٤٤-٥٣.

<sup>49</sup> Ainur Rofiq al-Amin, *Membongkar Proyek Khilafah Ala Hizbut Tahrir di Indonesia* (Yogyakarta: LJIS Pelangi Aksara, 2012), h. 1.

<sup>50</sup> 'Abdullāh 'Azzam, *Runtuhnya Khilafah dan Upaya Menegakkannya*, terj. Abdurrahman (Solo: Al-Alaq, 1994), h. 45.

<sup>51</sup> Abu A'lā al-Maududi, *Sistem Politik Islam*, terj. Asep Hikmat (Bandung: Mizan, 1990), h. 352-355.

<sup>52</sup> Muhammad Ismail Yusanto, "kebangkitan Islam Menentang Modernisasi dan Globalisasi", dalam *Al-Wa'ie*, no. 67, (Maret 2006), h. 57.

<sup>53</sup> عبد الله عمر سليمان، الإمام العظى عد أهل السنة والجماعة، (القاهرة: ١٩٨٧)، ص. ٤٩.

يعتقد حزب التحرير أن إقامة دولة الخلافة هي واجب على المسلم الحقيقي. بل ويعتبرون أن إنكار الخلافة يعد من الكبائر وفساداً في العقيدة، لأنهم يعتبرون أن ذلك إنكار لما كان يمارسه النبي صلى الله عليه وسلم. في قوله تعالى في سورة النور [٢٤]: ٥٥، تعتبر هذه الآية روح حركة حزب التحرير التي تهدف إلى إعادة الخلافة (إعادة الخلافة). بشكل عام، يفهم حزب التحرير هذه الآية كدليل لإقامة مفهوم الخلافة. وفقاً لهم، هذه الآية هي وعد من الله سبحانه وتعالى الذي سيصبح حقيقة في المستقبل. ولذلك، هم يفهمون ويؤمنون بوعد الله سبحانه وتعالى بأن الله سيرث الأرض لهم.<sup>٥٤</sup>

يعتقد علي عبد الرزاق أن الرأي القائل بوجوب إقامة الخلافة كواجب شرعي هو رأي خاطئ، لأنه لا يوجد أساس قوي يدعمه. جميع الأدلة التي تستند إليها فرضية وجوب إقامة الخلافة، سواء كانت من القرآن أو الحديث، لا يوجد ما يذكره العلماء بهذا الخصوص. مثل قوله تعالى في سورة النساء [٤]: ٥٩ التي تستخدم كحجة لإثبات وجوب إقامة الخلافة. هذه الآية ليست ذات صلة بهذا الموضوع، لأن المعنى الحقيقي المقصود في هذه الآية يتعلق بوجوب وجود مجموعة من المسلمين يمكن الرجوع إليهم في المسائل التي تواجه الأمة. الآية لا تتناول مفهوم الخلافة.<sup>٥٥</sup> في كتاب "الفكر الإسلامي" ذكر أنه من الخطأ فهم واجب الكفاية على أنه زوال الواجب عن بعض المسلمين لأنه قد تم القيام به من قبل بعض المسلمين الآخرين، رغم أن هذا الواجب لم يتحقق بشكل كامل. الفهم الصحيح هو أنه إذا قام بعض الأشخاص بأداء الواجب بشكل كامل، فإن الواجب يسقط عن الآخرين. وهم يفسرون ذلك بوجوب إقامة مفهوم الخلافة. طالما أن الخلافة لم تقم بعد، فإن إقامة الخلافة يصبح واجباً على كل مسلم مكلف حتى تقام بشكل كامل.<sup>٥٦</sup>

## الخاتمة

تستخدم جماعة حزب التحرير آيات القرآن كدليل أو حجة على وجوب الخلافة الإسلامية، ومن بينها سورة آل عمران [٣]: ٤، وسورة آل عمران [٣]: ١٠، وسورة النساء [٤]: ٥٩، وسورة المائدة [٥]: ٤٤، وسورة المائدة [٥]: ٤٨-٤٩، وسورة النور [٢٤]: ٥٥. وقد فهمت هذه الآيات واعتبرت دليلاً على وجوب تطبيق نظام الخلافة.<sup>٥٧</sup> في سورة آل عمران [٣]: ١١٠، هناك دعوة للمسلمين للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وقد أساء حزب التحرير فهم هذه الآية، حيث

<sup>٥٤</sup> حزب التحرير المغرب، أجهزة دولة الخلافة، ص. ٧.

<sup>٥٥</sup> علي عبد الرزاق، الإسلام وأصول الحكم في بحث الخلافة والحكومة (قطر: ١٩٢٥)، ص ١٤ & ٢٥.

<sup>٥٦</sup> محمد إسماعيل، الفكر الإسلامي، (بيروت: المكتبة الوعي، ١٩٥٨)، ص. ١٤-١٥.

<sup>٥٧</sup> Nilda Hayati, "Konsep Khilafah Islamiyyah Hizbut Tahrir Indonesia: Kajian Living Al-Qur'an Perspektif Komunikasi", h.175-179 .

يرون أن مفهوم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يشكل شرعية للخلافة في سياق الدولة. في تفسير ابن أبي حاتم، هناك على الأقل ثلاط روایات توضح معنى مقطع "تأمرون بالمعروف وتهونون عن المنكر وتومنون بالله"، وهو الدعوة إلى فعل الخير والنهي عن المنكر وتصديق الله تعالى. هذه الروایات لا تنطرق إلى الخلافة ووجوب إقامة دولة الخلافة<sup>58</sup>.

في سورة المائدة [٥]: ٤، تتناول تبرير تكفير من لا يطبق حكم الله. يقدم حزب التحرير تبريراً للتكفير لمن لا يطبق حكم الله، بما في ذلك في مفهوم الخلافة. في تفسيره، يورد ابن أبي حاتم على الأقل ثلاط روایات توضح المقصود من هذه الآية، وهو من ينكر حكم الله تعالى ولا يحكم بما أنزل الله. ويوضح محمد بن جرير الطبرى في تفسيره أن المقصود هم أهل الكتاب. وأما في سورة المائدة [٥]: ٤٨، فتوضح الأمر بتطبيق الحكم وفقاً لما أنزل الله. يعتقد حزب التحرير أن حكم الله مطلق. في تفسيره، هناك روایتان أوردهما ابن أبي حاتم عن النبي صلى الله عليه وسلم الذي أمر بالحكم بين المسلمين بما أنزل. الحكم بما أنزل الله تعالى عام لكل المسلمين، وليس مقصوراً على حكم الدولة فقط.

أما نتائج تحليل الروایات التي درسها المؤلف في كتاب "تفسير القرآن العظيم" لابن أبي حاتم فتظهر أنه من حيث الجودة، هناك بعض الروایات غير صحيحة بسبب وجود رواة مشكوك فيهم في إسنادها. لذلك، هذه الروایات ليست قوية إذا استخدمت كحججة أو دليل. من ٨ نصوص رواية، ٥ منها إسنادها ضعيف و ٣ منها حسن. الروایات المذكورة أيضاً لا تشير إلى مفهوم الخلافة أو وجوب إقامة دولة الخلافة.

---

<sup>58</sup> مدى صحة قول ابن عباس: (كفر دون كفر) ومعناه. إسلام ويب. ٢٠١٧.

## المراجع

- ابن أبي حاتم الرازى. ١٩٩٧. تفسير القرآن العظيم مسندًا عن رسول الله والصحابة والتابعين. ج ١. الرياض: مكتبة نظر مصطفى الباز.
- . ١٩٩٧. تفسير القرآن العظيم (مسندًا عن رسول الله والصحابة والتابعين). ج ١. مكة: المملكة العربية السعودية.
- أبو بكر البهقي. ١٤١٢ هـ. الأسماء والصفات. ج ١. مكتبة السوادى للتوزيع.
- إسلام ويب. ٢٠١٧. "مدى صحة قول ابن عباس: (كفر دون كفر) ومعناه".
- حزب التحرير المغرب. أجهزة دولة الخلافة. بدون تاريخ.
- عبد الله حامد. ١٤٠٧ هـ. تفسير السورة التي يذكر فيها الشعراًء من تفسير القرآن العظيم. مكة: جامعة أم القرى.
- عبد الله عمر سليمان. ١٩٨٧. الإمامة العظمى عند أهل السنة والجماعة. القاهرة.
- علي عبد الرزاق. ١٩٢٥. الإسلام وأصول الحكم في بحث الخلافة والحكومة. قطر.
- محمد بن جرير الطبرى. ٢٠٠١. تفسير الطبرى جامع البيان عن تأویل آية القرآن. ج ٥. القاهرة.
- . ٢٠٠١. تفسير الطبرى جامع البيان عن تأویل آية القرآن. ج ٨. القاهرة.
- . ٢٠٠١. تفسير الطبرى جامع البيان عن تأویل آية القرآن. ج ١٠. القاهرة.
- محمد إسماعيل. ١٩٥٨. الفكر الإسلامي. بيروت: المكتبة الوعي.
- محمد فؤاد عبد الباقي. المعجم المفهرس لألفاظ القرآن. القاهرة: دار الحديث.
- ‘Azzam, ‘Abdullāh. 1994. Runtuhnya Khilafah dan Upaya Menegakkannya. Translated by Abdurrahman. Solo: Al-Alaq.
- Al-Amin, Ainun Rofiq. 2012. Membongkar Proyek Khilafah Hizbut Tahrir di Indonesia. Yogyakarta: LKiS.

Abdurrahim, Muhammad Azizan Fitriana & Syamsul Ariyadi, *An-Naqdu 'alā Dalīlī Iqāmati al-Khilāfah li-Hizbi at-Tahrīr Indūnisiyā: Taḥlīlū al-Aḥādīṣ fī Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm li-Ibni Abī Ḥātim* (w. 327 H).

Anwar, Rosihon, and Muhammad Abd Djaliel. 1999. *Penafsiran Al-Qur'an Perspektif Nabi Muhammad SAW*. Bandung: CV Pustaka Setia.

Forum Karya Ilmiah Purna Siswa. 2011. *Al-Qur'an Kita: Studi Ilmu, Sejarah, dan Tafsir* Kalamullah. Kediri: Lirboyo Press.

Hayati, Nilda, Abdurrahim Muhammad Azizan, and Syamsul Ariyadi. 2017. "Konsep Khilafah Islāmiyyah Hizbut Tahrir Indonesia: Kajian Living Al-Qur'an Perspektif Komunikasi." *Episteme* 12.(1)

Hakim, A. Husnul. 2013. *Ensiklopedia Kitab-kitab Tafsir: Kumpulan Kitab-kitab Tafsir dari Masa Klasik sampai Masa Kontemporer*. Depok: Lingkar Studi Al-Qur'an.

Inwan, Mabroer. 2018. "Rekonstruksi Khilafah dalam Al-Qur'an: Studi Kritis Penafsiran Quraish Shihab." *Al-Fanar: Jurnal Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir* 1.(1)

Ismail Yusanto, Muhammad. 2006. "Kebangkitan Islam Menentang Modernisasi dan Globalisasi." *Al-Wa'ie* 67.

zzan, Ahmad. 2007. *Metodologi Ilmu Tafsir*. Bandung: Tafakur.

Kawaid, A., and Sobali. 2021. "Faedah Takhrij Hadis kepada Sanad dan Matan: Satu Kajian Analisis." In *Ma'ālim al-Qur'ān wa al-Hadīs*.

Khotimah, Husnul. 2023. "Urgensi Kajian Hadis di Indonesia (Pemikiran M. Syuhudi Ismail dan Ali Mustafa Ya'qub)." *Dirayah: Jurnal Ilmu Hadis* 3.(2)

Al-Maududi, Abu A'la. 1990. *Sistem Politik Islam*. Translated by Asep Hikmat. Bandung: Mizan.

Maulana, Rohasib. "Historiografi Kodifikasi Hadis." *Al-Thilaq: Jurnal Ilmu Keislaman* 6.(1)

Mudzakir. 2005. *Studi Ilmu-Ilmu Al-Qur'an*. Bogor: Pustaka Litera Antarnusa.

Al-Qaṭṭān, Mannā' Khalīl. 2009. *Studi Ilmu-Ilmu Qur'an*. Translated by Mudzakir. Bogor: Pustaka Litera Antar Nusa.

Sagala, Azan. 2021. "Takhrij Hadis dan Metode-Metodenya." *Al-Ulum: Jurnal Pendidikan Islam* 2.(2)

Sugitana, Arif, et al. 2023. "Hukum Positif dan Hukum Islam: Analisis Tata Cara Menemukan Hukum dalam Kacamata Hukum Positif dan Hukum Islam." *Jurisy: Jurnal Ilmiah Syariah* 3.(1)

Syakhrani. 2023. "Kedudukan Hadits dalam Pembentukan Hukum." *Mushaf Journal: Jurnal Ilmu Al-Qur'an dan Hadis* 3.(1)

Tambak, et al. 2023. "Kualitas Kehujahan Hadis (Sahih, Hasan, Dhaif)." *Tarbiatuna: Journal of Islamic Education Studies* 3.(1)

Zulfikar, Eko. 2019. "Manāhij Tafsīr Tābi'īn Mujāhid bin Jabar dan Penafsirannya." *Al-Dzikra: Jurnal Studi Ilmu Al-Qur'an dan al-Hadits* 13.(1)