

Abdurrahim*¹, Muhammad Azizan Fitriana², Syamsul Ariyadi³

An-Naqdu ‘alā Dalīli Iqāmati al-Khilāfah li-Hizbi at-Taḥrīr Indūnīsiyā: Taḥlīlu al-Aḥādīs fī Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm li-Ibni Abī Ḥātim (w. 327 H)

النَّقْدُ عَلَى دَلِيلِ إِقَامَةِ الْخِلَافَةِ لِحِزْبِ التَّحْرِيرِ إِنْدُونِيسِيَا: تَحْلِيلُ الْأَحَادِيثِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ لِإِبْنِ أَبِي حَاتِمٍ (ت. 327 هـ)

1. Darus-Sunnah International Institute for Hadith Sciences, Tangerang Selatan, Indonesia, 2. Institut Ilmu Al-Qur'an, Jakarta, Indonesia, 3. Institut Ilmu Al-Qur'an, Jakarta, Indonesia

abdurrahim99sm@gmail.com, azizan@iiq.ac.id, samsulariyadi@iiq.ac.id

Abstract

This article presents a critical examination of Hizbut Tahrir Indonesia's (HTI) argument for establishing a caliphate by analyzing relevant hadiths within the framework of tafsīr bi ar-riwāyah, specifically from Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm by Ibn Abī Ḥātim. HTI advocates for a political system based solely on the Qur’an and Hadith, rejecting other state systems as un-Islamic or even infidel. While previous studies on the caliphate often focus on historical perspectives or classical and contemporary tafsir literature, this study narrows its focus to the takhrīj (hadith authentication) of narrations used to support caliphate claims. The

* Corresponding author: abdurrahim99sm@gmail.com

Submitted: 05 October 2024, Revised: 20 November 2024. Published 25 January 2025.

How to Cite: Abdurrahim, Muhammad Azizan Fitriana & Syamsul Ariyadi, An-Naqdu ‘alā Dalīli Iqāmati al-Khilāfah li-Hizbi at-Taḥrīr Indūnīsiyā: Taḥlīlu al-Aḥādīs fī Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm li-Ibni Abī Ḥātim (w. 327 H). (2025). *Islam Nusantara: Journal for the Study of Islamic History and Culture*, 6(1), 107-131. DOI: <https://doi.org/10.47776/islamnusantara.v4i2.1488>

Volume 6, Number I, January 2025, Homepage: <https://journal.unusia.ac.id/index.php/ISLAMNUSANTARA/index>
E-ISSN 2722-8975



© Copyright CC BY-NC

Islam Nusantara Journal for the Study of Islamic History and Culture

research employs a qualitative library-based method, utilizing a hadith takhrīj approach. It investigates three key verses commonly cited in caliphate discourse: QS. Āli 'Imrān [3]:110, QS. al-Mā'idah [5]:44, and QS. al-Mā'idah [5]:48. Hadiths linked to these verses are traced, their chains of transmission (sanad) examined, and their meanings (syarḥ) interpreted. Each narration's authenticity is evaluated through sanad criticism, highlighting the reliability or weakness of the narrators. The findings reveal that out of eight hadiths analyzed, five are classified as ḍa'īf (weak) and three as ḥasan (acceptable). Some narrations were deemed invalid due to problematic transmitters. Importantly, while the Qur'an mentions concepts such as khilāfah or khalīfah, none of the cited verses explicitly command the establishment of a caliphate as proposed by HTI. The study thus urges caution in employing weak or misinterpreted hadiths as foundational arguments for political ideologies.

Keywords: Hizbut Tahrir Indonesia, Khilafah, Tafsir Ibn Abī Ḥātim.

Abstrak

Artikel ini mengkaji secara kritis argumen Hizbut Tahrir Indonesia (HTI) tentang kewajiban mendirikan khilafah melalui analisis hadis dalam kerangka tafsir bi ar-riwāyah, khususnya dari Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm karya Ibn Abī Ḥātim. HTI menyatakan bahwa sistem pemerintahan yang tidak berdasarkan Al-Qur'an dan Hadis tidak dapat diterima, bahkan dianggap kufur. Kajian sebelumnya tentang khilafah umumnya berfokus pada aspek historis atau merujuk pada literatur tafsir klasik dan kontemporer. Penelitian ini secara spesifik menyoroti takhrij hadis yang dijadikan dasar oleh HTI dalam wacana khilafah. Penelitian ini menggunakan metode kualitatif berbasis studi kepustakaan dengan pendekatan takhrij hadis. Fokus utama adalah pada tiga ayat yang kerap dikaitkan dengan konsep khilafah: QS. Āli 'Imrān [3]:110, QS. al-Mā'idah [5]:44, dan QS. al-Mā'idah [5]:48. Hadis-hadis yang dikaitkan dengan ayat-ayat tersebut ditelusuri sanad-nya, dikaji kualitas para perawinya, serta dianalisis maknanya (syarḥ hadis). Validitas sanad diuji melalui kritik sanad. Hasil penelitian menunjukkan bahwa dari delapan hadis yang dianalisis, lima berstatus ḍa'īf (lemah) dan tiga ḥasan (cukup baik). Beberapa sanad dinyatakan tidak sah karena terdapat perawi yang bermasalah. Temuan penting lainnya adalah bahwa meskipun Al-Qur'an menyebut kata khalīfah atau khilāfah, tidak ada ayat yang secara eksplisit memerintahkan pendirian negara khilafah sebagaimana dimaknai oleh HTI. Oleh karena itu, penggunaan hadis yang lemah atau ditafsirkan secara keliru untuk mendukung ideologi politik perlu ditanggapi dengan hati-hati.

Kata kunci: Hizbut Tahrir Indonesia, Khilafah, Tafsir Ibn Abī Ḥātim

الملخص

تسعى هذه الدراسة إلى تحليل نقدي للدعوى التي تذهب إلى أن إقامة دولة الخلافة تمثل فرضاً شرعياً واجباً على المسلمين، ويُستدل عليها بجملة من الأحاديث النبوية الواردة في إطار التفسير بالرواية، وخصوصاً ما جاء في تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم. وتقوم هذه الدعوى على فكرة أن أي نظام سياسي لا يستند إلى القرآن والسنة يُعد غير مشروع، بل قد يُوصف بالكفر. غير أن هذا التصور يفتقر إلى القراءة السياقية للنصوص الشرعية، ويتجاهل طبيعة التعدد الفقهي والسياسي في التراث الإسلامي، فضلاً عن اعتماده على روايات لا تثبت صحتها من جهة الإسناد، ولا تدل دلالة صريحة على المطلوب من جهة المتن. تستخدم هذه الدراسة منهج البحث المكتبي (البحث النصي) بأسلوب نوعي، وتعتمد في تحليلها على منهج تخريج الحديث، وذلك من خلال دراسة الأحاديث التي ترتبط بثلاث آيات تُتخذ غالباً دليلاً على وجوب الخلافة، وهي: آل عمران [٣: ١١٠]، والمائدة [٥: ٤٤]، والمائدة [٥: ٤٨]. وقد شمل التحليل دراسة أسانيد تلك الأحاديث، ونقد رجالها، وبيان درجتها من حيث القبول أو الرد، مع شرح دلالاتها من الناحية المعنوية والشرعية. أظهرت النتائج أن خمسة من الأحاديث الثمانية التي تم تحليلها ضعيفة الإسناد، وثلاثة فقط يمكن الحكم عليها بالحسن. كما اتضح أن بعض الأسانيد غير صالحة للاحتجاج لوجود رواة مطعون في عدالتهم أو ضبطهم. أما من جهة المتن، فإن ألفاظ الخلافة أو الخليفة الواردة في القرآن الكريم لم تأت بصيغة الأمر أو الوجوب، ولم تتضمن دلالة صريحة على إقامة نظام سياسي محدد كما يفهم من بعض الخطابات المعاصرة. وعليه، تدعو الدراسة إلى ضرورة الحذر في اعتماد روايات غير صحيحة أو تأويلات متعسفة لتبرير مشاريع سياسية عقائدية، وإلى أهمية الالتزام بالمنهج العلمي النقدي في التعامل مع النصوص الشرعية.

الكلمات الأساسية: الخلافة، حزب تحرير إندونيسيا، تفسير ابن أبي حاتم.

تمهيد

هناك بعض الجماعات أو المنظمات التي تسعى لتطبيق الخلافة. واحدة من هذه الجماعات في إندونيسيا هي حزب التحرير إندونيسيا (HTI) يعتقدون أن أي نظام حكم لا يستند إلى القرآن والحديث لا يمكن قبوله ويعتبرونهم كفاراً. يعتقد حزب التحرير أن الكفاح من أجل الحفاظ على الخلافة هو حق مطلق. وهذا يختلف عن رأي الجماعات الإسلامية التي تعتبر أن فكرة السياسات الوطنية هي أمر أكثر إيجابية. يعتقد حزب التحرير أن السياسات المتعلقة بتنظيم المجتمع يجب أن تكون قائمة على أحكام الشريعة الإسلامية¹. وفقاً للمؤرخ والفقهاء الإسلامي الماوردي (توفي عام ٤٥٠ هـ)، فإن مهمة الخلافة هي مهمة الأمة الإسلامية، لأن النظام موجه لإقامة السياسات والدفاع عن الدين. هناك ٣ خصائص رئيسة لواجب إقامة الدولة الإسلامية (الخلافة):

(١) الله هو صاحب السيادة ولا يمكن لأحد أن يطعن في سلطته.

(٢) الله هو المشرع، ولا يمكن لأي إنسان أن يسن القوانين من جانب واحد أو يغير قوانين الله بأي حال.

(٣) يجب أن يؤسس أي مجتمع على أساس قوانين الله.

أما بالنسبة للجماعة التي تعارض الحكومة الإسلامية، فهناك رأيان:

¹ Mabroer Inwan, "Rekonstruksi Khilafah dalam Al-Qur'an: Studi Kritis Penafsiran Quraish Shihab" dalam *Al-Fanar: Jurnal Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir*, Vol 1 No. 1 2018, h. 92.

(١) أن النبي صلى الله عليه وسلم أنشأ النظام السياسي الذي ليس جزءاً من العلاقة بين السياسة والإسلام في المدينة، بل هو مجرد حدث تاريخي. فقد كانت الوضعية السياسية آنذاك تتطلب تشكيل نظام سياسي.

(٢) أن النبي محمد صلى الله عليه وسلم لم يكن يهدف إلى تأسيس دولة أو نظام اجتماعي سياسي معين. بل كان النبي صلى الله عليه وسلم مجرد رسول من الله.²

هناك بعض الجوانب التي يدعو إليها حزب التحرير، ومنها: الدعوة إلى القيام بالفضيلة (الخليفة)، ورفض كل ما يخالف تعاليم الإسلام، وواجب إقامة أحكام الشريعة الإسلامية، وواجب الطاعة لله سبحانه وتعالى ولرسوله³. يعتقد حزب التحرير أن حكم الله هو حكم مطلق، معتمداً على أن النبي صلى الله عليه وسلم قد أمر بالحكم بين المسلمين فيما نزل من أحكام (الشريعة الإسلامية). وهذا يعطي أساساً قانونياً بأن الأحكام يجب أن تكون وفقاً لإرادة الله. ولن يكتمل إقامة حكم الإسلام إلا بوجود إمام (الخليفة). وبالتالي، فإن واجب نصب الخليفة هو المقصود من الآية التي تأمر بإقامة الحكم بما أنزل الله سبحانه وتعالى⁴. يستخدم حزب التحرير آيات من القرآن الكريم كدليل أو حجة لوجوب الخلافة الإسلامية، ومنها:

(١) سورة المائدة [٥]: ٤٨-٤٩،

(٢) سورة آل عمران [٣]: ١٠٤،

(٣) سورة المائدة [٥]: ٤٤،

(٤) سورة آل عمران [٣]: ١١٠،

(٥) سورة النساء [٤]: ٥٩،

(٦) سورة النور [٢٤]: ٥٥⁵

تُفهم هذه الآيات وتُعتبر دليلاً على وجوب تطبيق نظام الخلافة.

عند فهم القرآن أو تفسيره، غالباً ما يؤدي ذلك إلى غموض في التفسير. ولذلك، هناك حاجة إلى العلم والمهارة لتفسير آيات القرآن بشكل صحيح. حتى أن بعض الصحابة كانوا يجدون صعوبة في فهم بعض آيات القرآن بسبب اختلاف قدراتهم على فهم معاني القرآن. والتفسير هو الطريق الرئيسي لفهم القرآن⁶ وكان النبي محمد صلى الله عليه وسلم هو

² Ainun Rofiq al-Amin, *Membongkar Proyek Khilafah Hizbut Tahrir di Indonesia*, (Yogyakarta: LkiS, 2012), h. 17-19.

³ Mabroer Inwan "Rekonstruksi Khilāfah dalam Al-Qur'an: Studi Kritis Penafsiran Quraish Shihab", h. 97-98.

⁴ عبد الله عمر سليمان، الإمامة العظمى عند أهل السنة والجماعة، (القاهرة: ١٩٨٧)، ص. ٤٩.

⁵ Nilda Hayati, "Konsep Khilafah Islāmiyyah Hizbut Tahrir Indonesia: Kajian Living Al-Qur'an Perspektif Komunikasi" dalam *Episteme*, Vol. 12 No. 01 2017, h. 175-179.

⁶ Rosihon Anwar & Muhammad Abd Djaliel, *Penafsiran Al-Qur'an Perspektif Nabi Muhammad Saw*, (Bandung: CV Pustaka Setia, 1999), h. 17.

الشخص الذي تكلف بمهمة تفسير وشرح القرآن. وعندما كانت هناك آية أو معنى في القرآن صعب الفهم، كان الصحابة يسألون النبي صلى الله عليه وسلم مباشرة⁷.

وفقاً للغة، فإن التفسير (التفسير) مشتق من كلمة "فسر" التي تعني كشف ما هو مخفي. أما كلمة "تفسير" فتعني كشف المعنى من الأقوال الصعبة والمعقدة. أما من الناحية الاصطلاحية، فإن التفسير حسب قول أبو حيان (توفي ٧٤٥ هـ) هو العلم أو المعرفة التي تدرس كيفية النطق بالقرآن الكريم ودلالاته سواء كان الحكم قائماً بذاته أو متكاملًا مع ما يضيف إليه⁸. بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم، أصبح تفسير الصحابة هو الأكثر سلطة. كان سعي الصحابة لتفسير القرآن يهدف إلى وضع قواعد فقهية. وهذه كانت واحدة من الدوافع الرئيسة لتفسير آيات القرآن. في تلك الفترة، كان التفسير يعتمد على الروايات. وصف محمد علي الصابوني (توفي ١٤٤٢ هـ) تفسير بالرواية بأنه التفسير الذي يعتمد على القرآن أو الحديث، أو تفسير الصحابة لما جاء في كلام الله تعالى من تفسير آيات القرآن بواسطة حديث النبي صلى الله عليه وسلم. وبالتالي، فإن "التفسير الرواية" هو تفسير القرآن باستخدام القرآن أو الحديث أو بنقل شرح الصحابة⁹.

الحديث هو الكتاب الثاني بعد القرآن الكريم في التشريع.¹⁰ فالقرآن الذي يعد المرجع الرئيسي يتضمن آيات يفهم معانيها بشكل عام، ولذلك فإن دور النبي صلى الله عليه وسلم كـ "مفسر" لهذه الآيات العامة يعد أمراً مهماً للغاية.¹¹ لا يمكن إنكار أن العديد من الكتب المتعلقة بالإسلام تعتمد على الحديث النبوي في كافة مؤلفاتها.¹² لذلك، من المهم إعطاء سلطة للحديث حتى لا تقبل جميع الأحاديث المنتشرة أو المشروحة في الكتب أو النصوص الدينية كأساس قانوني معتبر.¹³ من أجل معرفة ذلك، من الضروري دراسة الأحاديث بعمق في مجال العلم الشرعي، وهو علم "تخريج الحديث".

كلمة "تخريج" مشتقة من الجذر "خَرَجَ يُخْرِجُ تخريجاً"، وتعني إخراج أو كشف أو إظهار أو إعلام بشيء خفي أو غائب. "التخريج" هو تحديد مصدر الحديث من بين مصادره، أي ارتباطه مع سلسلة إسناده بالكامل وشرح حالته إذا لزم الأمر.¹⁴ وفقاً للشاطبي (توفي ٧٩٠ هـ)، فإن الحديث هو قول، فعل، وتقرير النبي صلى الله عليه وسلم، وكذلك قول، فعل،

⁷ Mudzakir, *Studi Ilmu-Ilmu Al-Qur'an*, (Bogor: Pustaka Litera Antarnusa, 2005), h. 478.

⁸ Mudzakir, *Studi Ilmu-Ilmu Al-Qur'an*, h. 458-460.

⁹ Ahmad Izzan, *Metodologi Ilmu Tafsir*, (Bandung: Tafakur, 2007), h. 57.

¹⁰ Rohasib Maulana, "Historiografi Kodifikasi Hadis" dalam *AL-THILAQ: Jurnal Ilmu Keislaman*, Vol. 6 No. 1 h. 17.

¹¹ Arif Sugitana, dkk., "Hukum Positif dan Hukum Islam: Analisis tata Cara Menemukan Hukum dalam Kacamata Hukum Positif dan Hukum Islam" dalam *Juris: Jurnal Ilmiah Syariah*, Vol. 3 No. 1 2023, h. 1-23.

¹² Syakhrani, "Kedudukan Hadits dalam Pembentukan Hukum" dalam *Mushaf Journal: Jurnal Ilmu Al-Qur'an dan Hadis*, Vol. 3 No. 1 2023, h. 24-31.

¹³ Tambak dkk., "Kualitas Kehujjahan Hadis (Sahih, Hasan, Dhaif)" dalam *Tarbiatuna: Journal of Ilamic Education Studies*, Vol. 3 No. 1 2023, h. 17-28.

¹⁴ Azan Sagala, "Takhrij Hadis dan Metode-Metodenya" dalam *Al-Ulum: Jurnal Pendidikan Islam*, Vol. 2 No. 2 2021, h. 25-38.

وتقرير الصحابة أو التابعين. لذلك، كل شيء جاء من الصحابة أو التابعين يُعتبر حديثاً.¹⁵ وبالتالي، فإن "تخريج الحديث" هو وسيلة للبحث عن الحديث في مختلف المصادر من خلال النظر في النصوص وسلسلة الروايات وتقييم جودة الحديث.¹⁶

صيغ آيات الخلافة

هناك عدة صيغ من الآيات المتعلقة بالقيادة (الخلافة أو الإمامة). تم ذكر كلمة "إمام" في صيغة المفرد ٧ مرات

في القرآن الكريم، وهي في:

١. سورة البقرة [٢]: ١٢٤

٢. سورة هود [١١]: ١٧

٣. سورة الحجر [١٥]: ٧٩

٤. سورة الإسراء [١٧]: ٧١

٥. سورة الفرقان [٢٥]: ٧٤

٦. سورة يس [٣٦]: ١٢

٧. سورة الأحقاف [٤٦]: ١٢

أما في صيغة الجمع (أئمة)، فقد تم ذكرها ٥ مرات، وهي في:

١. سورة التوبة [٩]: ١٢

٢. سورة الأنبياء [٢١]: ٧٣

٣. سورة القصص [٢٨]: ٥

٤. سورة القصص [٢٨]: ٤١

٥. سورة السجدة [٣٢]: ٢٤

إضافة إلى كلمة "إمام" (بصيغة المفرد والجمع)، توجد آيات تتعلق بالقيادة تُذكر بصيغة "أولي الأمر" و"ولي" وتفرعاتها.

تم ذكر كلمة "أولي الأمر" في موضعين في القرآن، وهما في:

١. سورة النساء [٤]: ٥٩

٢. سورة النساء [٤]: ٨٣

¹⁵ Husnul Khotimah, "Urgensi Kajian Hadis di Indonesia (Pemikiran M. Syuhudi Ismail dan Ali Mustafa Ya'qub)" dalam *Dirayah: Jurnal Ilmu Hadis*, Vol. 3 No. 2 2023, h. 206.

¹⁶ Kawaid & Sobali, "Faedah Takhrij Hadis kepada Sanad dan Matan: Satu Kajian Analisis", *Ma'ālim al-Qur'ān wa al-Hadīṣ*, 2021, h. 66-83.

وأما كلمة "ولي" بصيغة المفرد والجمع، فقد تم ذكرها ٨٢ مرة، لكن ليس جميعها تشير إلى القيادة. الكلمات التي تعني "القيادة" أو "الصديق المقرب" تم ذكرها في عدة مواضع، منها:

١. سورة آل عمران [٣]: ٢٨

٢. سورة النساء [٤]: ٨٩

٣. سورة النساء [٤]: ١٣٩

٤. سورة النساء [٤]: ١٤٤

٥. سورة المائدة [٥]: ٥١

٦. سورة المائدة [٥]: ٥٧

٧. سورة المائدة [٥]: ٨١

٨. سورة التوبة [٩]: ٢٣

٩. سورة الممتحنة [٦٠]: ١

وأما كلمة "خليفة" فمشتق من "خَلَفَ"، وقد تم ذكرها وتفرعاتها ١٢٧ مرة في القرآن الكريم. كلمة "خليفة" في صيغة المفرد وردت في موضعين، هما:

١. سورة البقرة [٢]: ٣٠

٢. سورة ص [٣٨]: ٢٦

وأما في صيغة الجمع، فقد وردت في شكلين: خلَاف وخُلَفاء. كلمة "خلَاف" وردت في أربع مواضع، وهي في:

١. سورة الأنعام [٦]: ١٦٥

٢. سورة يونس [١٠]: ١٤

٣. سورة يونس [١٠]: ٧٣

٤. سورة فاطر [٣٥]: ٣٩

وأما كلمة "خلفاء" (في صيغة الجمع) فقد وردت في ٣ مواضع، وهي في:

١. سورة الأعراف [٧]: ٦٩

٢. سورة الأعراف [٧]: ٧٤

٣. سورة النمل [٢٧]: ٦٢

ومن المشتقات الأخرى لكلمة "خليفة" كلمة "مستخلفين"، وهي ذُكرت مرة واحدة فقط في:

١. سورة الحديد [٥٧]: ٧^{١٧}

جدول آيات (كلمات) عن القيادة في القرآن

رقم	الكلمات	عدد	السورة والآية
١	خَلِيفَةً	٢	سورة البقرة [٢]: ٣٠ سورة ص [٣٨]: ٢٦
٢	خُلَفَاءُ	٣	سورة الأعراف [٧]: ٦٩ سورة الأعراف [٧]: ٧٤ سورة النمل [٢٧]: ٦٢
٣	خَلَائِفُ	٤	سورة الأنعام [٦]: ١٦٥ سورة يونس [١٠]: ١٤ سورة يونس [١٠]: ٧٣ سورة فاطر [٣٥]: ٣٩
٤	مُسْتَخْلِفِينَ	١	سورة الحديد [٥٧]: ٧
٥	إِمَامٌ	٧	سورة البقرة [٢]: ١٢٤ سورة هود [١١]: ١٧ سورة الحجر [١٥]: ٧٩ سورة الإسراء [١٧]: ٧١ سورة الفرقان [٢٥]: ٧٤ سورة يس [٣٦]: ١٢ سورة الأحقاف [٤٦]: ١٢
٦	أَيُّمَةً	٥	سورة التوبة [٩]: ١٢ سورة الأنبياء [٢١]: ٧٣ سورة القصص [٢٨]: ٥ سورة القصص [٢٨]: ٤١ سورة السجدة [٣٢]: ٢٤
٧	أُولِي الْأَمْرِ	٢	سورة النساء [٤]: ٥٩ سورة النساء [٤]: ٨٣

¹⁷ محمد فؤاد عبد الباقي، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن، (القاهرة: دار الحديث)، ص. ٢٩٣-٢٩٥.

٨	أُولِيَاءُ/وَلِيٍّ	٨٢	الكلمات التي تعني "القيادة" أو "الصديق المقرب" تم ذكرها في عدة مواضع، منها: سورة آل عمران [٣]: ٢٨ سورة النساء [٤]: ٨٩ سورة النساء [٤]: ١٣٩ سورة النساء [٤]: ١٤٤ سورة المائدة [٥]: ٥١ سورة المائدة [٥]: ٥٧ سورة المائدة [٥]: ٨١ سورة التوبة [٩]: ٢٣ سورة الممتحنة [٦٠]: ١
---	--------------------	----	---

سيرة ابن أبي حاتم

ابن أبي حاتم اسمه الكامل هو عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر بن داود بن مهران أبو محمد بن أبي حاتم الرازي. ويذكر أنه وُلد في سنة ٢٤٠ هـ كما ذكره الخليل في كتاب "الإرشاد"، والسيوطي في كتاب "طبقات الحفاظ"، وابن الجوزي في كتاب "هدية العارفين". بينما وفقاً للذهبي في كتابه "سير أعلام النبلاء"، يُذكر أن ابن أبي حاتم وُلد في سنة ٢٤١ هـ^{١٨}. ابن أبي حاتم ينحدر من مدينة "ري" التي هي مدينة قديمة تقع بالقرب من مدينة طهران. كان إماماً حافظاً وعالمًا، وقد خصص حياته في طلب العلم والتقوى لله سبحانه وتعالى^{١٩}. قبل وفاته، أصيب ابن أبي حاتم بمرض. وقد قال أبو عبد الله القزويني: "عندما مرض عبد الرحمن قبل وفاته، كان يصلي قائماً على سريره". ثم توفي ابن أبي حاتم عن عمر يناهز ٨٧

^{١٨} عبد الله حامد، تفسير السورة التي يذكر فيها الشعراء من تفسير القرآن العظيم، (مكة: جامعة أم القرى، ١٤٠٧ هـ)،

^{١٩} ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم مسنداً عن رسول الله والصحابه والتابعين، (الرياض: مكتبة نظر مصطفى

سنة، وذلك في شهر محرم من سنة ٣٢٧ هـ في مدينة "ري". خلال حياته، أمضى ابن أبي حاتم عمره في طلب العلم والسفر للبحث عنه²⁰.

عندما وُلِد ابن أبي حاتم، كانت مدينة "ري" تشهد صراعاً بين المجتمع الكوفي ومجتمع الحجاز. وكان هذا الصراع يمثل تنافساً بين مدرستين فكريتين: أهل الحديث وأهل الرأي. في ذلك الوقت، كانت أفكار أهل الرأي أكثر هيمنة من أفكار أهل الحديث. كان والد ابن أبي حاتم، أبو حاتم الرازي، معروفاً بصرامته في تعليم أبنائه. بل كان أبو حاتم يمنع أولاده من دراسة الحديث قبل أن يحفظوا القرآن الكريم ويفهموه فهماً عميقاً²¹. تلقى ابن أبي حاتم تعليمه في القرآن الكريم على يد الفضل بن شاذان الرازي (توفي ٢٩٠ هـ). وفي مجال التوحيد، كان ابن أبي حاتم يتبع مذهب الأشاعرة. وقال ابن أبي حاتم: "كان والدي يمنعني من دراسة الحديث حتى درست على يد الفضل بن شاذان، ثم بعد ذلك درست الحديث." ومن خلال دراسته، تمكن ابن أبي حاتم من فهم آيات القرآن الكريم بعمق. ومن أبرز أدلة ذلك نجاحه في كتابة تفسير للقرآن الكريم، وهو "تفسير القرآن العظيم"، المعروف بتفسير ابن أبي حاتم. إلى جانب تفسيره، كان معروفاً أيضاً كأحد المحدثين (أهل الحديث) والفقهاء (أهل الفقه) وكان له اهتمامات كبيرة في العديد من علوم الشريعة الأخرى²².

ابن أبي حاتم كان مُتَقَنّاً للعديد من العلوم. فيما يلي بعض آراء العلماء عنه:

- (١) كما ذكر في "سير أعلام النبلاء" للذهبي، قال أبو يعلى الخليلي: "ابن أبي حاتم أخذ علمه من والده وأبي زرعة، وهما عالمان ومربيان قابلهم في رحلته العلمية. وقد ألف كتباً في الفقه، واختلاف الصحابة، والتابعين، والعلماء من مختلف البلدان".
- (٢) قال الحافظ ابن كثير: "ابن أبي حاتم كان من أهل العبادة، الزهد، الورع، وكان يتجنب الكبائر".
- (٣) عن عباس بن أحمد، قال أبو حاتم: "لم أرَ من عبد الرحمن أي ذنب²³".
- (٤) قال الحسن الدارستيني: "سمعت أبا حاتم يقول: قال لي أبو زرعة: 'لم أرَ أحداً أشدَّ حماساً في طلب الحديث منك.' فقلت له: 'إن ابني (ابن أبي حاتم) يمتلك نفس الحماس أيضاً'".
- (٥) قال الذهبي: "كان (ابن أبي حاتم) كالبحر الذي لا يستطيع غيره أن يفسده".
- (٦) قال أحمد بن علي الفرضي: "كان (ابن أبي حاتم) مغموراً بالتوفيق والمعونة من الله سبحانه وتعالى".
- (٧) قيل إن السنة (الحديث) قد انتهت مع ابن أبي حاتم.

²⁰ عبد الله حامد، تفسير السورة التي يذكر فيها الشعراء من تفسير القرآن العظيم، ص. ٣٢.

²¹ Mannā' Khalil al-Qaṭṭān, *Studi Ilmu-Ilmu Qur'an*, terj. Mudzakir, (Bogor: Pustaka Litera Antar Nusa, 2009), h. 478.

²² عبد الله حامد، تفسير السورة التي يذكر فيها الشعراء من تفسير القرآن العظيم، ص. ١٧.

²³ عبد الله حامد، تفسير السورة التي يذكر فيها الشعراء من تفسير القرآن العظيم، ص. ٢٦-٢٧.

لمحة عامة عن كتاب تفسير القرآن العظيم

كتاب تفسير القرآن الذي يحمل عنوان "تفسير القرآن العظيم" لعبد الرحمن بن محمد بن إدريس الرازي يتكون من ١٠ مجلدات. وفقاً لشرح أسعد محمد الطيب، الذي قام بدور المحقق، كان كتاب تفسير ابن أبي حاتم هذا في البداية عبارة عن مخطوطات متفرقة. وقد تمكن أسعد من إنهاء الجزء المتعلق بسورة البقرة في المجلد الأول، والذي تم تحريره سابقاً بواسطة أحمد عبدالله الزهراني ونُشر من قبل مكتبة دار المناورة في المدينة. كما قام أسعد بتحرير الجزء المتعلق بسورة آل عمران وسورة النساء، الذي تم تحقيقه بواسطة حكمة باشير وتم نشره أيضاً من قبل مكتبة دار المناورة في المدينة²⁴. منذ شبابه، كان ابن أبي حاتم مكرساً في طلب العلم، وقام برحلات طويلة من أجل تعميق معرفته. خلال تجواله، تفاعل مع العديد من العلماء البارزين. ونتيجة لهذا التعليم المكثف، أنجز عملاً تفسيرياً ذا قيمة. ثم طلب بعض تلاميذه من ابن أبي حاتم أن يصنف تفسيراً للقرآن الكريم بشكل شامل، سهل الرجوع إليه ومفيد للأمة. وقد شمل هذا التفسير الأحاديث والآثار عن الصحابة والتابعين. وبفضل الله، تحقق الكتاب "تفسير القرآن العظيم"، وهو تفسير شامل وشمين²⁵.

تفسير ابن أبي حاتم هو كتاب جامع يتضمن روايات متعددة، تشمل أحاديث النبي محمد صلى الله عليه وسلم، وأقوال الصحابة والتابعين، مع السندات الموثوقة. تكمن خصوصية هذا الكتاب في كثرة الروايات التي لا يمكن العثور عليها إلا من خلال إسناد ابن أبي حاتم. وعلى الرغم من أن تفسير ابن أبي حاتم للأيات القرآنية يعتمد كلياً على الروايات، فإن هذا الكتاب غالباً ما يُعتبر مرجعاً من قبل العلماء البارزين، من بينهم: البغوي في "معالم التنزيل"، وابن تيمية في "مجموع الفتاوى"، وابن كثير في تفسيره، وابن حجر العسقلاني في "فتح الباري" و"تعليق التعليق"، والشوكاني في "فتح القادر"، والسيوطي في "الدر المنثور"²⁶.

استناداً إلى منهجيته في التفسير التي تعتمد على الرواية، يُصنف تفسير ابن أبي حاتم على أنه تفسير بالمعقول، أي التفسير الذي يعتمد على الروايات في تفسير القرآن الكريم. يتميز تفسير ابن أبي حاتم بعدد من الخصائص، من بينها:

(١) محدودية التفسير بالسياق الجغرافي للمفسر، مما يؤدي إلى تفسير محدود يعتمد على الروايات فقط.

(٢) قلة دمج التفسير بالعقل والاجتهاد، حيث كان يركز أكثر على جمع وتدوين الأحاديث.

(٣) يُصنف ضمن التفسير التقليدي، الذي يعتمد بشكل أكبر على الرواية في تفسير القرآن.

²⁴ ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم مسنداً عن رسول الله والصحابة والتابعين، ج ١، ص ١٢.

²⁵ عبد الله حامد، تفسير السورة التي يذكر فيها الشعراء من تفسير القرآن العظيم، ص ٥٢.

²⁶ ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم مسنداً عن رسول الله والصحابة والتابعين، ج ١، ص ١١.

٤) استخدام منهج التفسير بالمعقول، أي التفسير المعتمد على الروايات السابقة.

٥) انعكاسه لحقبة التابعين (الجيل الذي جاء بعد التابعين) التي لم تكن قد طورت أسلوبًا خاصًا في التفسير أو ميولًا في فروع العلم المحددة.

تظهر هذه الخصائص أن تفسير ابن أبي حاتم كان مرتبطًا جدًا بتقليد الرواية، ولم يكن قد تطور نحو تفسير أكثر تحليليًا أو موضوعيًا.

من السمات البارزة في تفسير ابن أبي حاتم هي الاستخدام المكثف للأحاديث. كان ابن أبي حاتم دائمًا يستند في تفسيراته إلى الأحاديث (الروايات)، ومن هذه المواضيع مثلًا: عند الحديث عن المعاني العامة للسورة، وفضل السورة، وأسباب نزول الآيات (أسباب النزول)، وتفسير آيات القرآن، والآيات الناسخة والمنسوخة، والترابط بين الآيات (المناسبة). مع ذلك، لم يكن ابن أبي حاتم يضيف تعليقات أو توضيحات إضافية كما كان يفعل غيره من المفسرين في عصره. كما أنه لم يقدم تقييمًا لجودة الأحاديث التي استشهد بها، سواء كانت صحيحة، حسنة، ضعيفة، أو حتى موضوعة²⁷.

كان ابن أبي حاتم يعتمد على منهج مختصر ومباشر في تفسير القرآن، متجنبًا الشرح المفرط أو المتشعب. وكان هذا النموذج من التفسير مشابهًا لما استخدمه الصحابي ابن عباس والتابعي مجاهد بن جبر.²⁸ وعلى الرغم من أن ابن أبي حاتم قد فسر القرآن من أوله إلى آخره، إلا أن تفسيره كان يميل إلى التفسير الجزئي والمختصر، مما جعل تفسيره يركز على معاني أجزاء معينة من الآيات فقط، ما يجعل فهم المعنى الكامل للآية أكثر صعوبة. يمكن تصنيف منهج تفسير ابن أبي حاتم على أنه منهج إجمالي، حيث يظهر من منهجه أنه يعتمد على الاختصار والشمول دون التعمق في عناصر تفسيرية تفصيلية مثل أسباب النزول، والمناسبة بين الآيات، أو التفريق بين الآيات المكية والمدنية.

في عصر التابعين والجيل التالي للتابعين، الذي كان ابن أبي حاتم جزءًا منه، لم يكن التفسير القرآني موجّهًا نحو مذهب أو تيار معين، كما لم يكن يركز على فرع علمي محدد. وكانت هذه الفترة تمثل بداية التقدم في تفسير القرآن، بالتوازي مع بداية تدوين الحديث النبوي الشريف. وقد دعمت سياسات الخلافة العباسية توسيع دراسة التفسير في تلك الفترة. كانت هذه الفترة تميزت بتطور سريع في العلوم الإسلامية، مثل النحو والصرف، الحديث، التاريخ، علم الكلام، وغيرها، حيث بدأ الاهتمام الكبير يتجه نحو الكتابة والبحث في هذه المجالات. ومنذ هذه الفترة فصاعدًا، بدأ التفسير الذي كان يعتمد فقط على

²⁷ A. Husnul Hakim, *Ensiklopedia Kitab-kitab Tafsir (Kumpulan Kitab-kitab Tafsir dari Masa Klasik sampai Masa Kontemporer)*, h. 30.

²⁸ Eko Zulfikar, "Manāhij Tafsīr Tābi'īn Mujāhid bin Jabar dan Penafsirannya", dalam *AL-DZIKRA: Jurnal Studi Ilmu Al-Qur'an dan al-Hadits*, Vol. 13, No. 1 (2019), h. 11.

الرواية (أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم، الصحابة، والتابعين) يدخل إلى مجال الفكر العقلي أو الاجتهاد، مما يشير إلى تحول في منهج التفسير من الاعتماد فقط على الرواية إلى الانفتاح على استخدام العقل والفكر (الاجتهاد).²⁹

التخريج

هناك بعض الأفراد أو الجماعات الذين يرفعون شعار مفهوم الخلافة في نظام الدولة. في إندونيسيا، إحدى الجماعات المعروفة بترويج مفهوم الخلافة هي حزب التحرير إندونيسيا. ومن الحجج التي يستخدمونها كدليل على وجوب الخلافة الإسلامية هي الإشارة إلى آيات من القرآن الكريم، ومن بينها: آية آل عمران [٣]: ١١٠، آية المائدة [٥]: ٤٤، وآية المائدة [٥]: ٤٨.

عند فهم القرآن أو تفسيره، قد تطرأ بعض الإشكالات التي تؤدي إلى غموض في التفسير. كان النبي محمد صلى الله عليه وسلم يعلم صحابته محتوى القرآن، موضحاً ومفسراً ما كان غامضاً. وبعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم، أصبح تفسير الصحابة هو الأكثر سلطة في الشريعة. لا يمكن قبول جميع الأحاديث التي تنتشر في الكتب أو المؤلفات كمصدر قانوني معتمد، سواء كانت هذه الأحاديث من النبي صلى الله عليه وسلم أو من الصحابة أو التابعين.³⁰ وللتأكد من صحة هذه الأحاديث، من المهم دراسة الحديث بشكل دقيق ضمن مجال العلم. ومن طرق دراسة الحديث وتقييمه هي منهج التخريج، وهو الطريقة التي يتم من خلالها فحص الحديث أو الرواية لمعرفة جودتها.

تحليل الأحاديث عن سورة آل عمران [٣]: ١١٠ (القيام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر)

الآية التي تركز عليها هذه الفقرة هي:

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِّنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ

تركيز الموضوع على الجزء من الآية:

تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

(١) الرواية الأولى³¹:

²⁹ Forum Karya Ilmiah Purna Siswa, *Al-Qur'an Kita: Studi Ilmu, Sejarah, dan Tafsir Kalamullah*, (Kediri: Lirboyo Press, 2011), h. 213.

³⁰ Tambak dkk, "Kualitas Kehujjahan Hadis (Sahih, Hasan, Dhaif)" dalam *Tarbiatuna: Journal of Ilamic Education Studies*, Vol. 3 No. 1 2023, h. 17-28.

³¹ ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم (مسنداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين)، (مكة: المملكة العربية السعودية، 1997)، ج ١، ص. ٧٣٣.

(٣٩٧٧) حَدَّثَنَا أَبِي، ثَنَا أَبُو صَالِحٍ كَاتِبُ اللَّيْثِ، حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، يَعْنِي قَوْلَهُ: "تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ"، يَقُولُ: تَأْمُرُونَهُمْ أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَالْإِفْرَارُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ، وَيُقَاتِلُونَهُمْ عَلَيْهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَكْثَرُ الْمَعْرُوفِ.

وبعد البحث، تبين أن هذه الرواية وردت أيضاً عن محمد بن جرير الطبري في تفسيره من طريق علي بن أبي

داود³².

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ دَاوُدَ، قَالَ: ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: ثَنَا مُعَاوِيَةُ، عَنْ عَلِيٍّ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ: "كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ"، يَقُولُ: تَأْمُرُونَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ؛ أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَالْإِفْرَارُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ، وَتُقَاتِلُونَهُمْ عَلَيْهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ هُوَ أَكْثَرُ الْمَعْرُوفِ، وَتَنْهَوْنَهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَالْمُنْكَرُ هُوَ التَّكْذِيبُ، وَهُوَ أَنْكَرُ الْمُنْكَرِ.

تم نقل هذه الرواية أيضاً عن أبي بكر البيهقي في كتابه "الأسماء والصفات" من طريق أبي زكريا بن أبي

إسحاق³³.

أَخْبَرَنَا أَبُو زَكْرِيَا بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ أَنَا أَبُو الْحَسَنِ الطَّرَائِفيُّ، ثَنَا عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ، ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ: "كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ"، يَقُولُ: تَأْمُرُونَهُمْ أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْإِفْرَارُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَتُقَاتِلُونَهُمْ عَلَيْهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَكْثَرُ الْمَعْرُوفِ، وَتَنْهَوْنَهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْمُنْكَرُ هُوَ التَّكْذِيبُ، وَهُوَ أَنْكَرُ الْمُنْكَرِ.

في هذا الحديث، يتم توضيح تفسير جزء من الآية "تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ". يوضح محمد بن جرير الطبري في

تفسيره أن المقصود بـ "تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ" هو الدعوة إلى الإيمان بالله ورسوله، والعمل بما جاء في شريعته. أصل كلمة "المَعْرُوفِ" هو كل شيء معروف أو معروف به فعله، شيء حسن، وليس عملاً سيئاً من المؤمنين بالله. سُمِّيَ العمل الطائع لله بـ "المَعْرُوفِ" لأنه عمل معروف عند المؤمنين ولا يُنْكَرُ³⁴. ومن خلال دراسة السند، سواء من رواية أبي حاتم (محمد بن إدريس) أو أبي الحسن وعلي بن داود، نجد أن السند ليس متصلاً (مُتَّصِلاً)، حيث إن علي بن أبي طلحة يروي بشكل مرسل عن ابن عباس، وفيما بينهم يوجد مجاهد. من حيث المصادقية، فإن العديد من العلماء قد نقدوا (جَرَّحُوا) علي بن أبي طلحة. لذلك، يرى الكاتب أن هذا السند ضعيف. وبالتالي، يمكن الاستنتاج أنه من حيث السند، فإن هذه الرواية تُعتبر ضعيفة.

³² محمد بن جرير الطبري، تفسير الطبري جامع البيان عن تأويل آية القرآن، (القاهرة، ٢٠٠١)، ج ٥، ص. ٦٧٦.

³³ أبو بكر البيهقي، الأسماء والصفات، (مكتبة السوادى للتوزيع، ١٤١٢ هـ)، ج ١، ص. ٢٧٢.

³⁴ محمد بن جرير الطبري، تفسير الطبري جامع البيان عن تأويل آية القرآن، ج ٥، ص. ٦٧٦.

٢) الرواية الثانية³⁵:

(٣٩٧٨) وَبِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، يَعْني قَوْلَهُ: "وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ"، وَالْمُنْكَرُ: هُوَ التَّكْذِيبُ وَهُوَ أَنْكَرُ الْمُنْكَرِ.

(تتمة قبله)

كما يوضح محمد بن جرير الطبري في تفسيره أن المقصود من "تَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" هو تحذير أو منع الناس من ارتكاب الشرك بالله ورفض رسالة رسوله، بالإضافة إلى منع الأفعال التي حرمها الله سبحانه وتعالى. أصل كلمة "الْمُنْكَرِ" هو ما يُنكره الله ويُعتبر عمله سيئاً. ولذا يُسمَّى العمل الفاسق معصية لله "مُنْكَرًا" لأن المؤمنين ينكرون هذه الأفعال ويتجنبونها³⁶. أما بالنسبة لحكم الحديث، بما أن هذه الرواية هي امتداد للرواية السابقة، فإن حكمها أو جودتها تتساوى مع جودة الرواية السابقة. لذلك، يرى الكاتب أن سلسلة هذه الرواية ضعيفة. وبالتالي يمكن استنتاج أن السند لهذه الرواية ضعيف.

٣) الرواية الثالثة³⁷:

(٣٩٧٩) حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ، نَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي عَطَاءٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَوْلَهُ: "وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ" يَعْني: تُصَدِّقُونَ تَوْحِيدَ اللَّهِ.

يوضح محمد بن جرير الطبري في تفسيره أن المقصود من "وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ" هو تصديق الله سبحانه وتعالى، أي إخلاص القلب بالتوحيد (أي إفراد الله بالعبادة) والتقرب إلى الله سبحانه وتعالى بالعبادة. وبالتالي، المؤمن بالله هو الذي يصدق كل ما جاء من الله سبحانه وتعالى، سواء من كتبه أو رسله. كما أن المؤمن يواصل عبادة الله سبحانه وتعالى في جميع الأوقات والظروف³⁸. وبالنسبة لدراسة السند، فإن الرواية التي نقلها أبو زرعة في السند متصلة (مُتَّصِلَةٌ). ولكن، هناك بعض النقاش حول مصداقية يحيى بن عبد الله في السند، حيث جادل بعض العلماء في صحة روايته. لذلك، يرى الكاتب أن هذا السند يُصنف على أنه حسن. وبالتالي يمكننا استنتاج أن جودة السند في هذه الرواية هي حسن.

³⁵ ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم (مسنداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين)، ج ١،

ص. ٧٣٤.

³⁶ محمد بن جرير الطبري، تفسير الطبري جامع البيان عن تأويل آية القرآن، ج ٥، ص. ٦٧٦.

³⁷ ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم (مسنداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين)،

ج ١، ص. ٧٣٤.

³⁸ محمد بن جرير الطبري، تفسير الطبري جامع البيان عن تأويل آية القرآن، ج ٥، ص. ٦٧٦.

تحليل الأحاديث عن سورة المائدة [٥]: ٤٤ (تبرير الكفر إذا لم يطبق بحكم الله)

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبُّنِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ بِمَا اسْتُخْفِطُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَاتَبُوا عَلَيْهِ شَهَادَةً فَلَا تُخْشَوُا النَّاسَ وَآخِشُوا اللَّهَ فَقَدْ كَفَرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ

تركيز النقاش على جزء من الآية:

"وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ"

(١) الرواية الأولى³⁹:

(٦٤٢٦) حَدَّثَنَا أَبِي، ثَنَا أَبُو صَالِحٍ، حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَوْلُهُ: "وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ"، يَقُولُ: مَنْ جَحَدَ الْحُكْمَ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَقَدْ كَفَرَ، وَمَنْ أَقَرَّ بِهِ وَلَمْ يَحْكَمْ بِهِ فَهُوَ ظَالِمٌ فَاسِقٌ، يَقُولُ: مَنْ جَحَدَ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ شَيْئًا فَقَدْ كَفَرَ.

بعد التبحيث، هذه الرواية وردت أيضًا في تفسير محمد بن جرير الطبري من خلال السند (المثنى).⁴⁰

حَدَّثَنِي الْمُثَنَّى، قَالَ: ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: ثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ: "وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ"، قَالَ: مَنْ جَحَدَ الْحُكْمَ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَقَدْ كَفَرَ، وَمَنْ أَقَرَّ بِهِ وَلَمْ يَحْكَمْ بِهِ فَهُوَ ظَالِمٌ فَاسِقٌ.

محمد بن جرير الطبري في تفسيره يوضح أن المقصود في الآية هو أهل الكتاب، أي الأشخاص الذين ينكرون حكم الله الذي أنزل في الكتاب. وبالتالي، فإن الكفر هنا يقصد به اليهود والنصارى فقط، أو الأشخاص الذين يشبهونهم من المسلمين الذين ينكرون أو يعارضون حكم الله. وقال عكرمة: "إن الشخص الذي يعلم في قلبه أن هذا هو حكم الله، لكنه لا يقر به بلسانه ولا يصدق به في قلبه، بل ينكره، فقد كفر ولم يؤمن. أما إذا علم في قلبه وأقر بلسانه أن هذا هو حكم الله، ثم قام بفعل شيء يتعارض معه في مسائل الفروع، فإنه لا يُعتبر كافرًا حقيقة." وقال طاوس: "المقصود ليس الكفر بالله سبحانه وتعالى، أو بالكفر بالملائكة، أو الكتب، أو رسله".⁴¹ ومن خلال التحقق من السند، سواء من رواية أبو حاتم (محمد بن إدريس) أو من رواية المثنى، تبين أن الرواية ليست في حالة متصلة (موقوفة)، لأن علي بن أبي طلحة رواها بشكل مرسل عن ابن عباس، وبينهم مجاهد. ومن ناحية مصداقية السند، فإن العديد من العلماء قد نقدوا (جرحوا) علي بن أبي طلحة. بالإضافة إلى ذلك، في سلسلة رواية المثنى هناك راوٍ مجهول، وهو المثنى بن إبراهيم العاملي. ولذلك، يرى الكاتب أن السند في هذه الرواية ضعيف.

³⁹ ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم (مسندًا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابه والتابعين)،

ج ١، ص. ١١٤٢.

⁴⁰ محمد بن جرير الطبري، تفسير الطبري جامع البيان عن تأويل آية القرآن، ج ٨، ص. ٤٦٨.

⁴¹ مدى صحة قول ابن عباس: (كفر دون كفر) ومعناه. إسلام ويب. ٢٠١٧.

٢) الرواية الثانية⁴²:

(٦٤٢٧) أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ حَكِيمٍ الْأَوْدِيِّ فِيمَا كَتَبَ إِلَيَّ، ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُفَضَّلٍ، ثَنَا أَسْبَاطُ عَنْ السُّدِّيِّ قَوْلُهُ: "وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ" قَالَ: "مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلْتُ فَتَرَكُهُ عَمْدًا وَجَارَ وَهُوَ يَعْلَمُ فَهُوَ مِنَ الْكَافِرِينَ".

وبعد الاطلاع هو الأنسب، هذه الرواية وردت أيضًا في تفسير محمد بن جرير الطبري من خلال السند (محمد بن الحسين).

حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُفَضَّلٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَسْبَاطُ، عَنْ السُّدِّيِّ: "وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ" يَقُولُ: "وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلْتُ، فَتَرَكُهُ عَمْدًا وَجَارَ وَهُوَ يَعْلَمُ، فَهُوَ مِنَ الْكَافِرِينَ".

هذه الرواية من حيث المعنى والمضمون مشابهة للرواية السابقة، وهي تتحدث عن تبرير الكفر لمن يترك حكم الله عن عمد، مع علمه به، لكنه لا يقر به. ولذلك، فإن تفسير هذه الرواية مشابه لتفسير الرواية السابقة. من خلال التحقق من السند، سواء من رواية أحمد بن عثمان أو محمد بن الحسين، فإن الرواية في حالة متصلة (موقوفة). ومع ذلك، هناك راوٍ مختلف في مصداقيته بحسب بعض العلماء، وهو أحمد بن المفضل. ولذلك، يعتقد الكاتب أن السند في هذه الرواية له درجة حسن

٣) الرواية الثالثة⁴³:

(٦٤٢٨) أَخْبَرَنَا أَبُو يَزِيدَ الْقَرَّاطِيْسُ فِيمَا كَتَبَ إِلَيَّ، ثَنَا أَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ، ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ بْنِ أَسْلَمٍ يَقُولُ فِي قَوْلِهِ: "وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَوْلَيْنَا هُمُ الْكُفْرُونَ"، قَالَ: "مَنْ حَكَمَ بِكِتَابِهِ الَّذِي كَتَبَهُ بِيَدِهِ وَتَرَكَ كِتَابَ اللَّهِ، وَزَعَمَ أَنَّ كِتَابَهُ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرَ".

بعد المصطلح غير المناسب، تم رواية هذه القصة أيضًا بواسطة محمد بن جرير الطبري في تفسيره من خلال السند (يونس بن عبد الأعلى).⁴⁴

حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: قَالَ ابْنُ زَيْدٍ فِي قَوْلِهِ: "وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَوْلَيْنَا هُمُ الْكُفْرُونَ"، قَالَ: "مَنْ حَكَمَ بِكِتَابِهِ الَّذِي كَتَبَهُ بِيَدِهِ، وَتَرَكَ كِتَابَ اللَّهِ، وَزَعَمَ أَنَّ كِتَابَهُ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرَ".

⁴² ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم (مسندًا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين)، ج ١،

ص. ١١٤٢.

⁴³ ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم (مسندًا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين)، ج ١،

ص. ١١٤٢.

⁴⁴ محمد بن جرير الطبري، تفسير الطبري جامع البيان عن تأويل آية القرآن، ج ٨، ص ٤٦١.

الإختلاف العلماء في تفسير معنى الكفر في هذا السياق. فقد رأى بعض العلماء أن المقصود بالكفر في هذه الآية هم اليهود الذين يقاتلون كتاب الله ويغيرون أحكامه. بينما رأى بعض العلماء الآخرين أن المقصود بالكفر في هذه الآية هم المسلمون، و"الظالمون" هم اليهود، و"الفاسقون" هم النصارى. وهناك أيضاً بعض العلماء الذين يرون أن الكفر هنا ليس كفرًا حقيقيًا. وقال أبو جعفر: "من يُخفي حكم الله الذي نزل في كتابه ويضع حكماً غيره، فيكون حكمه حكم اليهود".⁴⁵ من خلال التحقق من السند، سواء من رواية أبو يزيد القرطيسي أو يونس بن عبد الأعلى، فإن الرواية في حالة متصلة (موقوفة). ومع ذلك، هناك من العلماء من نقدوا مصداقية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم. ولذلك، يرى الكاتب أن السند في هذه الرواية ضعيف.

تحليل الأحاديث عن سورة المائدة [٥]: ٤٨ (وجوب تطبيق الحكم بما أنزل الله)

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ

التركيز في هذه الآية على الجزء:

فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ

(١) الرواية الأولى⁴⁶:

(٦٤٧٩) أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ حَكِيمٍ فِيْمَا كَتَبَ إِلَيَّ، ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُفَضَّلٍ، ثَنَا أَسْبَاطُ عَنْ السُّدِّيِّ قَوْلُهُ تَعَالَى: "فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ"، قَالَ: أَمَرَ مُحَمَّدًا عَلَى أَنْ يَحْكُمَ بَيْنَهُمْ.

بعد التبحيث من السند، لم يجد الكاتب أي سند آخر لهذه الرواية سوى السند الذي رواه ابن أبي حاتم. الله سبحانه وتعالى أنزل كتبه لكي يستطيع الناس أخذ الأحكام منها. والحكم بما أنزل الله سبحانه وتعالى هو أمر عام لجميع المسلمين. لذا، فإنه واجب على المسلمين أن يضعوا الشريعة في أنفسهم. ولذلك، فإن الحكم بما أنزل الله لا يقتصر على حكم الدولة فقط. جاء النبي محمد صلى الله عليه وسلم رسولاً من الله يحمل القرآن ويعلم الأحكام والشريعة لأمته. لذلك، من الطبيعي أن يؤمر النبي محمد صلى الله عليه وسلم من الله سبحانه وتعالى بإصدار الأحكام والفتاوى لأمته. سلسلة السند في هذه الرواية مشابهة

⁴⁵ محمد بن جرير الطبري، تفسير الطبري جامع البيان عن تأويل آية القرآن، ج ١٠، ص ٣٤٦.

⁴⁶ ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم (مسنداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابه والتابعين)، ج ١،

لسند الرواية السابقة، لذا فإن جودة هذه الرواية مماثلة لما تم شرحه سابقاً. من خلال دراسة السند، سواء من رواية أحمد بن عثمان أو محمد بن الحسين، فإن الرواية متصلة موقوفة ومع ذلك، هناك راوٍ تم جدل مصداقيته من قبل بعض العلماء، وهو أحمد بن المفضل. ولذلك، يرى الكاتب أن السند في هذه الرواية جيد (حسن).

٢) الرواية الثانية⁴⁷:

(٦٤٨٠) حَدَّثَنَا أَبِي ثَنَا أَبُو صَالِحٍ حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ: "فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ" قَالَ: "بِحُدُودِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ".

وبعد بعد الاطلاع على السند من السند، تم العثور على هذه الرواية أيضاً في كتاب التفسير لمحمد بن جرير الطبري من خلال السند التالي⁴⁸:

حَدَّثَنِي الْمُثَنَّى، قَالَ: ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: ثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: "فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ" يَقُولُ: "بِحُدُودِ اللَّهِ" (وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ).

هذه الرواية تبين أن المقصود من الآية حول الحكم بما أنزل الله تعالى هو تطبيق الحدود أو القوانين التي وضعها الله سبحانه وتعالى. يُحظر على المسلمين وضع أحكام بناءً على أهوائهم، خاصة إذا كانت تتناقض مع أحكام الشريعة الإسلامية. من خلال دراسة السند، سواء من رواية أبي حاتم (محمد بن إدريس) أو من مُثَنَّى، فإن السند مقطوعاً، لأن علي بن أبي طلحة روى حديثاً مرسلاً عن ابن عباس، وفي السند يوجد مجاهد. من حيث المصادقية، نقد العديد من العلماء علي بن أبي طلحة. وفي سلسلة الإسناد من طريق المُثَنَّى، هناك راوٍ مجهول، وهو المُثَنَّى بن إبراهيم الأُملي. لذلك، يرى الكاتب أن السند في هذه الرواية ضعيف. وبالتالي يمكن استنتاج أن الرواية في هذا السند ضعيفة من حيث السند.

تحليل تطبيق الشريعة الإسلامية في الخلافة والنقد على دليلها

هناك مجموعة من المنظمات أو الحركات الإسلامية التي تدعو إلى الانخراط في النشاطات الاجتماعية والسياسية. إحدى الحركات التي يروجون لها هي فكرة دولة الخلافة. وفقاً لهم، يجب أن يكون أي دولة إسلامية قائمة على مفهوم الخلافة، أي باستخدام الشريعة الإسلامية كأساس للحكم. من بين هذه الحركات الإسلامية: الإخوان المسلمون في مصر، حزب الله في

⁴⁷ ابن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم (مسنداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابه والتابعين)، ج ١،

ص. ١١٥١.

⁴⁸ محمد بن جرير الطبري، تفسير الطبري جامع البيان عن تأويل آية القرآن، ج ٨، ص ٤٩٢.

لبنان، حماس في فلسطين، الجماعة الإسلامية في باكستان، حزب الدعوة الإسلامية في العراق، حزب النهضة في تونس، حزب التحرير في إندونيسيا، وغيرها⁴⁹.

تتباين ردود فعل المراقبين والمجتمع تجاه هذه الحركات. هناك من يصف هذه الحركات بأنها حركات مناهضة للحداثة ومناهضة للغرب. وهناك من يراها رد فعل ثقافي وفكري ضد هيمنة الدول الغربية. وتعتبر هذه الحركات نفسها الوحيدة التي تقاتل من أجل إقامة الخلافة في العالم. أول جماعة أو منظمة ناضلت من أجل إقامة الخلافة كانت جماعة حسن البنا في عام ١٩٢٨ مع جماعته، الإخوان المسلمون⁵⁰.

بالنسبة لعلاقة الدين بالدولة، فإن دولة إندونيسيا بنظامها القانوني القائم على مبدأ "pancasila" ليست دولة دينية (ثيوقراطية) التي تتخذ ديناً واحداً كأيدولوجية رسمية للدولة. لكنها أيضاً ليست دولة علمانية التي تتجاهل تماماً تعاليم الدين. يمكن اعتبار إندونيسيا دولة قومية دينية (religious nation state) التي تعنى وتحترم جميع الأديان التي يعتنقها شعبها، وتتعامل معها بتسامح وإنسانية⁵¹. يشرح حزب التحرير نموذج الدولة الإسلامية الذي يختلف عن نموذج الدولة الحديثة أو العلمانية، سواء من حيث الأسس أو الفهم أو الفكر أو المعايير والقوانين التي تحكم المجتمع. ويعتقد أن نموذج الخلافة هو الحل الوحيد للأمة الإسلامية ولتوحيد المسلمين. في إندونيسيا، دخلت هذه الحركة في عام ١٩٨٠ بقيادة عبد الرحمن البغدادي. وأعلنت منظمة حزب التحرير عن نفسها باسم حزب التحرير إندونيسيا (HTI) في عام ٢٠٠٠⁵².

يعد مفهوم "الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر" بمثابة شرعية الخلافة في سياق الدولة عندما يتم تفسير النصوص القرآنية. من الناحية اللاهوتية، يهدف حزب التحرير إلى الاستجابة لنداء الله، حيث هناك طائفة من المسلمين تأمر بالمعروف وتنهي عن المنكر. وقد أمر الله سبحانه وتعالى المسلمين بوجود جماعة منظمة بينهم كما في قوله تعالى: **آل عمران [٣]: ١١٠**. ويعتقد حزب التحرير أن حكم الله هو الحكم المطلق، والدليل على ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قد أمر بالحكم بين المسلمين وفقاً لما أنزل الله (الشريعة الإسلامية). وهذا يوفر أساساً قانونياً بأن القرارات القضائية يجب أن تتفق مع إرادة الله. ولا يمكن إقامة حكم الإسلام كاملاً إلا بوجود إمام (خليفة). وبالتالي، فإن فرضية نصب خليفة هي المقصود من الآية التي تأمر بإقامة الحكم بما أنزل الله كما في قوله تعالى: **المائدة [٥]: ٤٨-٤٩**. بل إنهم يبررون تكفير من لا يطبق حكم الله كما في قوله تعالى: **المائدة [٥]: ٤٤**⁵³.

⁴⁹ Ainur Rofiq al-Amin, *Membongkar Proyek Khilafah Ala Hizbut Tahrir di Indonesia* (Yogyakarta: LjIS Pelangi Aksara, 2012), h. 1.

⁵⁰ Abdullāh 'Azzam, *Runtuhnya Khilafah dan Upaya Menegakkannya*, terj. Abdurrahman (Solo: Al-Alaq, 1994), h. 45.

⁵¹ Abu A'lā al-Maududi, *Sistem Politik Islam*, terj. Asep Hikmat (Bandung: Mizan, 1990), h. 352-355.

⁵² Muhammad Ismail Yusanto, "kebangkitan Islam Menentang Modernisasi dan Globalisasi", dalam *Al-Wa'ie*, no. 67, (Maret 2006), h. 57.

⁵³ عبد الله عمر سليمان، الإمامة العظمى عند أهل السنة والجماعة، (القاهرة: ١٩٨٧)، ص. ٤٩.

يعتقد حزب التحرير أن إقامة دولة الخلافة هي واجب على المسلم الحقيقي. بل ويعتبرون أن إنكار الخلافة يعد من الكبائر وفساداً في العقيدة، لأنهم يعتبرون أن ذلك إنكار لما كان يمارسه النبي صلى الله عليه وسلم. في قوله تعالى في سورة النور [٢٤]: ٥٥، تعتبر هذه الآية روح حركة حزب التحرير التي تهدف إلى إعادة الخلافة (إعادة الخلافة). بشكل عام، يفهم حزب التحرير هذه الآية كدليل لإقامة مفهوم الخلافة. وفقاً لهم، هذه الآية هي وعد من الله سبحانه وتعالى الذي سيصبح حقيقة في المستقبل. ولذلك، هم يفهمون ويؤمنون بوعد الله سبحانه وتعالى بأن الله سيرث الأرض لهم⁵⁴.

يعتقد علي عبد الرزاق أن الرأي القائل بوجوب إقامة الخلافة كواجب شرعي هو رأي خاطئ، لأنه لا يوجد أساس قوي يدعمه. جميع الأدلة التي تُستند إليها فرضية وجوب إقامة الخلافة، سواء كانت من القرآن أو الحديث، لا يوجد ما يذكره العلماء بهذا الخصوص. مثل قوله تعالى في سورة النساء [٤]: ٥٩ التي تُستخدم كحجة لإثبات وجوب إقامة الخلافة. هذه الآية ليست ذات صلة بهذا الموضوع، لأن المعنى الحقيقي المقصود في هذه الآية يتعلق بوجوب وجود مجموعة من المسلمين يمكن الرجوع إليهم في المسائل التي تواجه الأمة. الآية لا تتناول مفهوم الخلافة⁵⁵. في كتاب "الفكر الإسلامي" ذكر أنه من الخطأ فهم واجب الكفاية على أنه زوال الواجب عن بعض المسلمين لأنه قد تم القيام به من قبل بعض المسلمين الآخرين، رغم أن هذا الواجب لم يتحقق بشكل كامل. الفهم الصحيح هو أنه إذا قام بعض الأشخاص بأداء الواجب بشكل كامل، فإن الواجب يسقط عن الآخرين. وهم يفسرون ذلك بوجوب إقامة مفهوم الخلافة. طالما أن الخلافة لم تقم بعد، فإن إقامة الخلافة يصبح واجباً على كل مسلم مكلف حتى تُقام بشكل كامل⁵⁶.

الخاتمة

تستخدم جماعة حزب التحرير آيات القرآن كدليل أو حجة على وجوب الخلافة الإسلامية، ومن بينها سورة آل عمران [٣]: ١٠٤، وسورة آل عمران [٣]: ١١٠، وسورة النساء [٤]: ٥٩، وسورة المائدة [٥]: ٤٤، وسورة المائدة [٥]: ٤٨-٤٩، وسورة النور [٢٤]: ٥٥. وقد فُهمت هذه الآيات واعتُبرت دليلاً على وجوب تطبيق نظام الخلافة⁵⁷. في سورة آل عمران [٣]: ١١٠، هناك دعوة للمسلمين للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وقد أساء حزب التحرير فهم هذه الآية، حيث

⁵⁴ حزب التحرير المغرب، أجهزة دولة الخلافة، ص. ٧.

⁵⁵ علي عبد الرزاق، الإسلام وأصول الحكم في بحث الخلافة والحكومة (قطر: ١٩٢٥)، ص ١٤ & ٢٥.

⁵⁶ محمد إسماعيل، الفكر الإسلامي، (بيروت: المكتبة الوعية، ١٩٥٨)، ص. ١٤-١٥.

⁵⁷ Nilda Hayati, "Konsep Khilafah Islâmiyyah Hizbut Tahrir Indonesia: Kajian Living Al-Qur'an Perspektif Komunikasi", h.175-179 .

يرون أن مفهوم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يشكل شرعية للخلافة في سياق الدولة. في تفسير ابن أبي حاتم، هناك على الأقل ثلاث روايات توضح معنى مقطع "تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله"، وهو الدعوة إلى فعل الخير والنهي عن المنكر وتصديق الله تعالى. هذه الروايات لا تتطرق إلى الخلافة ووجوب إقامة دولة الخلافة⁵⁸.

في سورة المائدة [٥]: ٤٤، تتناول تبرير تكفير من لا يطبق حكم الله. يقدم حزب التحرير تبريراً للتكفير لمن لا يطبق حكم الله، بما في ذلك في مفهوم الخلافة. في تفسيره، يورد ابن أبي حاتم على الأقل ثلاث روايات توضح المقصود من هذه الآية، وهو من ينكر حكم الله تعالى ولا يحكم بما أنزل الله. ويوضح محمد بن جرير الطبري في تفسيره أن المقصود هم أهل الكتاب. وأما في سورة المائدة [٥]: ٤٨، فتوضح الأمر بتطبيق الحكم وفقاً لما أنزل الله. يعتد حزب التحرير أن حكم الله مطلق. في تفسيره، هناك روايتان أوردهما ابن أبي حاتم عن النبي صلى الله عليه وسلم الذي أمر بالحكم بين المسلمين بما أنزل. الحكم بما أنزل الله تعالى عام لكل المسلمين، وليس مقصوراً على حكم الدولة فقط.

أما نتائج تحليل الروايات التي درسها المؤلف في كتاب "تفسير القرآن العظيم" لابن أبي حاتم فتظهر أنه من حيث الجودة، هناك بعض الروايات غير صحيحة بسبب وجود رواية مشكوك فيها في إسناده. لذلك، هذه الروايات ليست قوية إذا استخدمت كحجة أو دليل. من ٨ نصوص رواية، ٥ منها إسناده ضعيف و ٣ منها حسن. الروايات المذكورة أيضاً لا تشير إلى مفهوم الخلافة أو وجوب إقامة دولة الخلافة.

⁵⁸ مدى صحة قول ابن عباس: (كفر دون كفر) ومعناه. إسلام ويب. ٢٠١٧.

المراجع

- ابن أبي حاتم الرازي. ١٩٩٧. تفسير القرآن العظيم مسندا عن رسول الله والصحابة والتابعين. ج ١. الرياض: مكتبة نظر مصطفى الباز.
- _____. ١٩٩٧. تفسير القرآن العظيم (مسندا عن رسول الله والصحابة والتابعين). ج ١. مكة: المملكة العربية السعودية.
- أبو بكر البيهقي. ١٤١٢ هـ. الأسماء والصفات. ج ١. مكتبة السوادى للتوزيع.
- إسلام ويب. ٢٠١٧. "مدى صحة قول ابن عباس: (كفر دون كفر) ومعناه."
- حزب التحرير المغرب. أجهزة دولة الخلافة. بدون تاريخ.
- عبد الله حامد. ١٤٠٧ هـ. تفسير السورة التي يذكر فيها الشعراء من تفسير القرآن العظيم. مكة: جامعة أم القرى.
- عبد الله عمر سليمان. ١٩٨٧. الإمامة العظمى عند أهل السنة والجماعة. القاهرة.
- علي عبد الرزاق. ١٩٢٥. الإسلام وأصول الحكم في بحث الخلافة والحكومة. قطر.
- محمد بن جرير الطبري. ٢٠٠١. تفسير الطبري جامع البيان عن تأويل آية القرآن. ج ٥. القاهرة.
- _____. ٢٠٠١. تفسير الطبري جامع البيان عن تأويل آية القرآن. ج ٨. القاهرة.
- _____. ٢٠٠١. تفسير الطبري جامع البيان عن تأويل آية القرآن. ج ١٠. القاهرة.
- محمد إسماعيل. ١٩٥٨. الفكر الإسلامي. بيروت: المكتبة الوعي.
- محمد فؤاد عبد الباقي. المعجم المفهرس لألفاظ القرآن. القاهرة: دار الحديث.
- ‘Azzam, ‘Abdullāh. 1994. Runtuhnya Khilafah dan Upaya Menegakkannya. Translated by Abdurrahman. Solo: Al-Alaq.
- Al-Amin, Ainun Rofiq. 2012. Membongkar Proyek Khilafah Hizbut Tahrir di Indonesia. Yogyakarta: LKiS.

- Anwar, Rosihon, and Muhammad Abd Djaliel. 1999. *Penafsiran Al-Qur'an Perspektif Nabi Muhammad SAW*. Bandung: CV Pustaka Setia.
- Forum Karya Ilmiah Purna Siswa. 2011. *Al-Qur'an Kita: Studi Ilmu, Sejarah, dan Tafsir Kalamullah*. Kediri: Lirboyo Press.
- Hayati, Nilda, Abdurrahim Muhammad Azizan, and Syamsul Ariyadi. 2017. "Konsep Khilafah Islāmiyyah Hizbut Tahrir Indonesia: Kajian Living Al-Qur'an Perspektif Komunikasi." *Episteme* 12.(1)
- Hakim, A. Husnul. 2013. *Ensiklopedia Kitab-kitab Tafsir: Kumpulan Kitab-kitab Tafsir dari Masa Klasik sampai Masa Kontemporer*. Depok: Lingkar Studi Al-Qur'an.
- Inwan, Mabroer. 2018. "Rekonstruksi Khilafah dalam Al-Qur'an: Studi Kritis Penafsiran Quraish Shihab." *Al-Fanar: Jurnal Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir* 1.(1)
- Ismail Yusanto, Muhammad. 2006. "Kebangkitan Islam Menentang Modernisasi dan Globalisasi." *Al-Wa'ie* 67.
- zzan, Ahmad. 2007. *Metodologi Ilmu Tafsir*. Bandung: Tafakur.
- Kawaid, A., and Sobali. 2021. "Faedah Takhrij Hadis kepada Sanad dan Matan: Satu Kajian Analisis." In *Ma'ālim al-Qur'ān wa al-Ḥadīś*.
- Khotimah, Husnul. 2023. "Urgensi Kajian Hadis di Indonesia (Pemikiran M. Syuhudi Ismail dan Ali Mustafa Ya'qub)." *Dirayah: Jurnal Ilmu Hadis* 3.(2)
- Al-Maududi, Abu A'la. 1990. *Sistem Politik Islam*. Translated by Asep Hikmat. Bandung: Mizan.
- Maulana, Rohasib. "Historiografi Kodifikasi Hadis." *Al-Thilaq: Jurnal Ilmu Keislaman* 6.(1)
- Mudzakir. 2005. *Studi Ilmu-Ilmu Al-Qur'an*. Bogor: Pustaka Litera Antarnusa.
- Al-Qaṭṭān, Mannā' Khalīl. 2009. *Studi Ilmu-Ilmu Qur'an*. Translated by Mudzakir. Bogor: Pustaka Litera Antar Nusa.
- Sagala, Azan. 2021. "Takhrij Hadis dan Metode-Metodenya." *Al-Ulum: Jurnal Pendidikan Islam* 2.(2)

- Sugitana, Arif, et al. 2023. "Hukum Positif dan Hukum Islam: Analisis Tata Cara Menemukan Hukum dalam Kacamata Hukum Positif dan Hukum Islam." *Jurisy: Jurnal Ilmiah Syariah* 3.(1)
- Syakhrani. 2023. "Kedudukan Hadits dalam Pembentukan Hukum." *Mushaf Journal: Jurnal Ilmu Al-Qur'an dan Hadis* 3.(1)
- Tambak, et al. 2023. "Kualitas Kehujjahan Hadis (Sahih, Hasan, Dhaif)." *Tarbiatuna: Journal of Islamic Education Studies* 3.(1)
- Zulfikar, Eko. 2019. "Manāhij Tafsīr Tābi'īn Mujāhid bin Jabar dan Penafsirannya." *Al-Dzikra: Jurnal Studi Ilmu Al-Qur'an dan al-Hadits* 13.(1)