

Islam Nusantara

Journal for the Study of Islamic History and Culture



**Renegotiating the Islam-Development Nexus in Indonesia:
Fikih Peradaban as a Middle Ground between Local and
Global Development Paradigms**

Amanda tho Seeth

**The Role of Sufis in Connecting Aceh to the Global Islamic
Network in the 17th Century**

Muhammad Affan

**Modal Sosial sebagai Benih Binadamai:
Interaksi Kolaboratif Penduduk Muslim dan Penganut
Sunda Wiwitan di Cimahi, Jawa Barat**

Husni Mubarak

**Aspek Ontologi dan Kosmologi Dalam Ajaran Tasawuf
Martabat Tujuh Shaykh Abdul Muhyi Pamijahan**

Ali Abdillah

**نور النفيس في تخریج أحاديث كتاب الدر النفيس
للشيخ محمد نفيس ابن إدريس البنجری**

Abdurrahim

Book Review

**Wali Pitu and Muslim Pilgrimage in Bali, Indonesia
(Inventing a Sacred Tradition)**

Siti Nabilah

**Fakultas Islam Nusantara
Universitas Nahdlatul Ulama Indonesia**

مجلد اسلامي

Journal for the Study of Islamic History and Culture

Renegotiating the Islam-Development Nexus in Indonesia: Fikih Peradaban as a Middle Ground between Local and Global Development Paradigms

Amanda tho Seeth

The Role of Sufis in Connecting Aceh to the Global Islamic Network in the 17th Century

Muhammad Affan

Modal Sosial sebagai Benih Binadamai: Interaksi Kolaboratif Penduduk Muslim dan Penganut Sunda Wiwitan di Cimahi, Jawa Barat

Husni Mubarak

Aspek Ontologi dan Kosmologi Dalam Ajaran Tasawuf Martabat Tujuh Shaykh Abdul Muhyi Pamijahan

Ali Abdillah

نور النفيس في تخریج أحاديث كتاب الدر النفيس للشيخ محمد نفيس ابن إدريس البنجري

Abdurrahim

Book Review

Wali Pitu and Muslim Pilgrimage in Bali, Indonesia (Inventing a Sacred Tradition)

Siti Nabilah

مہمان نواز ملک



Islam Nusantara

Journal for the Study of Islamic History and Culture

Volume 4, Number II, July 2023

EDITOR-IN-CHIEF

Ahmad Suaedy, (Scopus ID: 56419869500) Faculty of Islam Nusantara UNUSIA, Jakarta

MANAGING EDITOR

Ngatawi El-Zastrow, Faculty of Islam Nusantara UNUSIA, Jakarta

INTERNATIONAL EDITORIAL BOARD

Said Aqil Siradj, Faculty of Islam Nusantara UNUSIA, Jakarta

Robert W. Hefner, (Scopus ID: 36856758800) Boston University, Boston USA

Okamoto Masaaki, (Scopus ID: 57191206120), Kyoto University, Kyoto Japan

Dien Madjid, State Islamic University Syarif Hidayatullah Jakarta, Jakarta

Endang Turmudzi, Indonesian Institute of Sciences (LIPI)

Alwi A. Shihab, Indonesian Muslim Intellectual and expert on Middle East Studies and Muslim Civilization

James Bourk Hoesterey, Emory University, Atlanta GA, USA

Hisanori Kato, (Scopus ID: 55996362300), Chuo University, Tokyo Japan

Abdul Moqsith, State Islamic University Syarif Hidayatullah Jakarta, Jakarta

Sahiron Syamsuddin, (Scopus ID: 55996362300) State Islamic University Sunan Kalijaga, Yogyakarta

Muhammad Ishom, State Islamic University Sultan Maulana Hasanuddin, Banten

Azhar Ibrahim, (Scopus ID: 7202979037) National University of Singapore, Singapore

ADVISORY EDITOR:

Hamdani, (Scopus ID: 57224239721), Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah Jakarta

EDITORIAL BOARD:

Maria Ulfah, Faculty of Islam Nusantara UNUSIA, Jakarta

Ulil Abshar Abdalla, Faculty of Islam Nusantara UNUSIA, Jakarta

Syamsul Hadi, Faculty of Islam Nusantara UNUSIA, Jakarta

Ali Abdullah, Faculty of Islam Nusantara UNUSIA, Jakarta

Ayatullah, Faculty of Islam Nusantara UNUSIA, Jakarta

Ulil Abshar, State Islamic University Syarif Hidayatullah, Jakarta

Ahmad Ginandjar Sya'ban, Faculty of Islam Nusantara UNUSIA, Jakarta

Idris Masudi (Sinta ID : 6834938), Faculty of Islam Nusantara UNUSIA Jakarta, Indonesia

PEER REVIEWERS

Sahiron Syamsuddin, (Scopus ID: 55996362300) State Islamic University Sunan Kalijaga, Yogyakarta
Muhammad AS Hikam, <https://scholar.google.com/citations?user=9LTE9eAAAAAJ&hl=en>, President
University Indonesia

Ngatawi Elzastrow, (Sinta ID: 6732994), Faculty of Islam Nusantara UNUSIA Jakarta, Indonesia.

Ahmad Ginandjar Sya'ban, Faculty of Islam Nusantara UNUSIA, Jakarta

Dudung Abdurrahman, State Islamic University Sunan Kalijaga, Yogyakarta

ISLAM NUSANTARA: Journal for the Study of Islamic History and Culture facilitates the publication of article and book review on study of Islam, Muslim culture, social, politics and history in Southeast Asia (Nusantara) and beyond. It is published twice a year and written in Indonesia, English and Arabic. It aims to present academic insight of social and cultural complexity of Muslim world in Southeast Asia under the frame of dialectic between Islam and local culture or cultural realities.

The journal invites scholars and experts working in various disciplines in Islamic studies, humanities, and social sciences. Articles should be original, research-based, unpublished and not under review for possible publication in other journals. All submitted papers are subject to a review of the editors, editorial board, and blind reviewers.



EDITORIAL JOURNAL

Gedung Kampus UNUSIA Lantai 2

Jl. Taman Amir Hamzah No. 5 Jakarta Pusat 10430

E-mail : Islamnusantarajournal@unusia.ac.id or

Journalofislamnusantara@gmail.com

Website : [http://journal.unusia.ac.id/index.php/](http://journal.unusia.ac.id/index.php/ISLAMNUSANTARA/about)

[ISLAMNUSANTARA/about](http://journal.unusia.ac.id/index.php/ISLAMNUSANTARA/about)

Table of Contents

Articles

- 1 **Renegotiating the Islam-Development Nexus in Indonesia: Fikih Peradaban as a Middle Ground between Local and Global Development Paradigms**
Amanda tho Seeth
- 27 **The Role of Sufis in Connecting Aceh to the Global Islamic Network in the 17th Century**
Muhammad Affan
- 43 **Modal Sosial sebagai Benih Binadamai: Interaksi Kolaboratif Penduduk Muslim dan Penganut Sunda Wiwitan di Cimahi, Jawa Barat**
Husni Mubarok
- 63 **Aspek Ontologi dan Kosmologi Dalam Ajaran Tasawuf Martabat Tujuh Shaykh Abdul Muhyi Pamijahan**
Ali Abdillah
- 83 نور النفيس في تخریج أحادیث کتاب الدر النفيس
للشيخ محمد نفيس ابن إدريس البنجري
Abdurrahim

Book Review

- 105 **Wali Pitu and Muslim Pilgrimage in Bali, Indonesia (Inventing a Sacred Tradition)**
Siti Nabilah

Husni Mubarak

Modal Sosial sebagai Benih Binadamai: Interaksi Kolaboratif Penduduk Muslim dan Penganut Sunda Wiwitan di Cimahi, Jawa Barat

*Prodi Falsafah dan Agama, Universitas Paramadina
husni.mubarak@paramadina.ac.id*

Abstract

In many scholarly works, conflicts often mark the relationship between global religions and indigenous ancestral belief religions. Followers of indigenous religions often face discrimination by governmental bodies and encounter violence from various sectors of civil society. Nonetheless, these interactions do not always escalate into violence or discrimination, and individuals may effectively navigate and overcome these experiences. This research paper, however, focuses on examining best practices between followers of Islam and the Sunda Wiwitan community in Cireunde Village, Cimahi City, West Java Province. Over the past decade, the Seren Taun event, an annual gathering of the Sunda Wiwitan community in this village, has received substantial support from the Muslim community. The primary objective of this research is to explore the positive interactions and peaceful cohabitation experiences between these two religious communities. Employing a qualitative research approach, which involved interviews, document analysis, and observations, the study uncovered that the deep-seated social bonds within the village have played a pivotal role in fostering peaceful relations between these two communities over time. The solid internal cohesion within each community has facilitated seamless communication and collaboration in their daily lives. This productive interaction has, in turn, enhanced their interactions with local governance, making these relationships

more effective and fruitful. This research offers theoretical insights suggesting that when analyzing and resolving conflicts, it is crucial to consider the social capital held by involved parties within the community. On a practical level, this implies that the administration of religious affairs should focus on theological and religious aspects and consider beliefs and day-to-day interactions.

Keywords: *Social cohesion, social capital, bonding, bridging, linking*

Abstrak

Dalam banyak literatur, hubungan antara pemeluk agama dunia dan agama leluhur ditandai oleh situasi konflik. Penganut agama leluhur pada umumnya mengalami diskriminasi melalui tangan negara dan mengalami kekerasan dari masyarakat sipil lainnya. Meski demikian, relasi tersebut tidak selalu berujung pada keekrasan dan diskriminasi, tetapi juga pengalaman mengatasinya dengan baik. Tulisan ini menaruh perhatian pada praktik baik dan pengalaman positif relasi antara penganut agama Islam dan Sunda Wiwitan di Kampung Cireundeu, Kota Cimahi, Jawa Barat. Dalam satu decade terakhir, acara *Seren Taun*, acara tahunan komunitas Sunda Wiwitan, di kampung tersebut mendapat dukungan komunitas Muslim. Studi ini ingin menggali pengalaman interaksi positif penganut Islam dan Sunda Wiwitan. Menggunakan pendekatan kualitatif, yang proses pengumpulan datanya menggunakan metode wawancara, membaca dokumen, dan melakukan observasi, studi ini menemukan bahwa modal sosial yang sudah tertanam lama di kampung tersebut menjadi perekat binadama antar kedua komunitas dari masa ke masa. *Bonding* di dalam masing-masing komunitas cukup kuat sehingga tidak sulit bagi mereka untuk membangun jembatan (*bridging*) komunikasi dan kolaborasi dalam kehidupan sehari-hari. Interaksi produktif tersebut memungkinkan relasi dengan pemerintah juga semakin mudah dan produktif. Temuan ini mengandung inspirasi teoretis bahwa analisis konflik dan penyelesaiannya perlu menilik modal-modal sosial yang dimiliki pihak-pihak dalam komunitas. Implikasi praktisnya, pengelolaan kehidupan keagamaan perlu menaruh perhatian pada aspek-aspek non-teologi dan keyakinan, seperti kepercayaan dan interaksi sehari-hari.

Keywords: *Kohesi Sosial, Modal Sosial, Bonding, Bridging, Linking*

الملخص

في العديد من الأعمال الأكاديمية، غالباً ما تشير الصراعات إلى العلاقة بين الديانات العالمية وديانات الأسلاف الأصلية. وكثيراً ما يواجه أتباع الديانات الأصلية التمييز من جانب الهيئات الحكومية ويواجهون العنف من مختلف قطاعات المجتمع المدني. ومع ذلك، فإن هذه التفاعلات لا تتصاعد دائماً إلى العنف أو التمييز، وقد يتمكن الأفراد من التنقل والتغلب على هذه التجارب بشكل فعال. ومع ذلك، تركز هذه الورقة البحثية على دراسة أفضل الممارسات بين أتباع الإسلام ومجتمع سوندا ويويتان في قرية سيرونديو، مدينة سيماهي، مقاطعة جاوة الغربية. على مدى العقد الماضي، تلقى حدث سيرين تون، وهو تجمع سنوي لمجتمع سوندا ويويتان في هذه

القرية، دعماً كبيراً من المجتمع المسلم. الهدف الأساسي من هذا البحث هو استكشاف التفاعلات الإيجابية وتجارب التعايش السلمي بين هذين المجتمعين الدينيين. وباستخدام منهج البحث النوعي، الذي شمل المقابلات وتحليل الوثائق والملاحظات، كشفت الدراسة أن الروابط الاجتماعية العميقة داخل القرية لعبت دوراً محورياً في تعزيز العلاقات السلمية بين هذين المجتمعين مع مرور الوقت. لقد سهل التماسك الداخلي القوي داخل كل مجتمع التواصل والتعاون السلس في حياتهم اليومية. وقد أدى هذا التفاعل المثمر بدوره إلى تعزيز تفاعلهم مع الحكم المحلي، مما جعل هذه العلاقات أكثر فعالية وإثماراً. يقدم هذا البحث رؤية نظرية تشير إلى أنه عند تحليل النزاعات وحلها، من الضروري مراعاة رأس المال الاجتماعي الذي تمتلكه الأطراف المعنية داخل المجتمع. على المستوى العملي، يعني هذا أن إدارة الشؤون الدينية يجب أن تركز على الجوانب اللاهوتية والدينية وتأخذ في الاعتبار المعتقدات والتفاعلات اليومية.

الكلمات المفتاحية: التماسك الاجتماعي، رأس المال الاجتماعي، الترابط، التجسير، الارتباط

Pendahuluan

Indonesia menghadapi tantangan meningkatnya intoleransi dalam dua dekade terakhir, baik dalam hal persepsi¹ maupun dalam tindakan nyata.² Kasus-kasus intoleransi ini dialami terutama kalangan minoritas, seperti minoritas etnis, agama, dan kepercayaan. Mereka sering mengalami tindakan persekusi, pengusiran, bahkan kekerasan. Sebagai contoh, laporan Setara Institute tahun 2020 mencatat 7 kasus intoleransi yang dialami oleh aliran kepercayaan dari total 424 pelanggaran Kebebasan Beragama dan Berkeyakinan (KBB) dalam 180 peristiwa.³ Fenomena ini menjadi peringatan serius bagi Indonesia, tidak hanya terkait dengan konsolidasi demokrasi yang telah berlangsung selama 23 tahun pascareformasi, tetapi juga merupakan ancaman terhadap integrasi sosial Negara Kesatuan Republik Indonesia (NKRI), yang telah mencapai usia 73 tahun sejak merdeka.

Integrasi sosial memiliki peranan penting dalam negara yang memiliki tingkat keragaman sosial budaya yang tinggi, seperti Indonesia. Integrasi sosial ini merupakan salah satu solusi untuk meredakan konflik sosial akibat perbedaan identitas keagamaan dan keyakinan. Dalam studi dan kebijakan, gagasan tentang integrasi sosial (sering juga disebut sebagai kohesi sosial dan inklusi sosial) muncul dari perdebatan tentang bagaimana membangun kohesi sosial dalam masyarakat yang sedang berubah, yang sering kali melemahkan struktur sosial yang mapan. Tujuan utama dari kohesi sosial adalah menciptakan kehidupan bersama di antara berbagai unit sosial, kelompok etnik, agama, dan masyarakat lainnya, sehingga mereka dapat berinteraksi dan bekerja sama. Hal ini

1 Lembaga Survei Indonesia (LSI), "Tantangan Intoleransi dan Kebebasan Sipil serta Modal Kerja pada Periode Kedua Pemerintahan Joko Widodo", *Temuan Survei Nasional*, 8-17 September 2019, h. 29-35.

2 Yenny Z. Wahid, Muftaba Hamdi, Anick, H. T., Libasut Taqwa. *Laporan Tahunan Kemerdekaan Beragama/Berkeyakinan (KBB) Tahun 2019 di Indonesia: Kemajuan Tanpa Penyelesaian Akar Masalah*, (Jakarta: Wahid Foundation, 2020), h. 35-37; Kidung A. Sigit dan Ismail Hasani, *Intoleransi Semasa Pandemi*, (Jakarta: Pustaka Masyarakat Setara, 2020), h. 24-27.

3 Kidung A. Sigit dan Ismail Hasani, *Intoleransi Semasa Pandemi*, h. 33.

hanya dapat terjadi jika keragaman di masyarakat, baik dalam skala individu, kelompok, maupun lembaga, memiliki akses yang sama ke berbagai aspek kehidupan sosial.⁴

Namun, di tengah situasi ini, kampung Cireundeu di Kota Cimahi, Jawa Barat, menunjukkan pengalaman yang unik. Setiap tahun, komunitas Sunda Wiwitan di kampung ini mengadakan acara *Seren Taun* yang berlangsung selama tiga hari dua malam. Meskipun acara ini mencakup ritual keagamaan selama setengah hari, sebagian besar acara berfokus pada kegiatan kebudayaan seperti seni tari dan pertunjukan wayang golek. Ribuan orang menghadiri acara ini setiap tahun, dan kegiatan ini melibatkan lebih dari 50 orang dalam panitia, termasuk juru masak. Yang unik adalah warga Sunda Wiwitan dan Muslim bekerja sama dalam persiapan dan pelaksanaan acara tersebut, bahkan dalam menjaga keamanan selama acara berlangsung. Ini menjadi langka di Indonesia, di mana hubungan antara penganut agama dunia dan agama leluhur seringkali dipenuhi dengan konflik.

Artikel ini berfokus pada bagaimana kohesi sosial dibangun antara kelompok minoritas Sunda Wiwitan dengan komunitas Muslim di Kota Cimahi, Jawa Barat. Komunitas Sunda Wiwitan, juga dikenal sebagai Agama Djawa-Pasundan, adalah agama lokal kecil yang didirikan oleh Pangeran Madrais Alibasa Kusuma Wijaya Ningrat di Kuningan, Jawa Barat, pada tahun 1920-an. Saat ini, terdapat sekitar 1.000 hingga 2.000 pengikut aliran ini yang tersebar di berbagai wilayah Jawa Barat, termasuk komunitas Sunda Wiwitan di Kampung Cireundeu, Cimahi Selatan, Kota Cimahi, yang memiliki sekitar 300 pengikut dalam 70 Kepala Keluarga. Komunitas Sunda Wiwitan di Cimahi tidak pernah mengalami kekerasan fisik, tetapi sebagian besar dari mereka mengalami perlakuan diskriminatif.

Studi ini berangkat dari pertanyaan bagaimana menjelaskan relasi dan interaksi komunitas Muslim dan Sunda Wiwitan di Kota Cimahi, Jawa Barat, yang positif dan integratif? Mengapa hubungan mereka dikenal harmonis dan kolaboratif, meskipun perbedaan keyakinan? Setelah melakukan studi pustaka, observasi, dan wawancara mendalam terhadap komunitas Sunda Wiwitan di Cimahi, penelitian ini mengungkapkan temuan menggunakan pendekatan teori modal sosial, yaitu *bonding* (ikatan), *bridging* (jembatan), dan *linking* (hubungan).⁵ Temuan ini mengindikasikan bahwa modal sosial adalah kunci untuk interaksi kolaboratif antara komunitas Muslim dan Sunda Wiwitan di Kampung Cireundeu, Cimahi. Ini merupakan hasil yang berbeda dari pandangan umum yang menekankan faktor seperti pemahaman keagamaan konservatif dan fundamentalis serta hubungan mayoritas-minoritas sebagai faktor utama yang menjelaskan intoleransi terhadap kelompok minoritas agama.

Sunda Wiwitan dalam Literatur

Dalam berbagai literatur, pembahasan mengenai Sunda Wiwitan (SW) atau Agama Djawa Sunda (ADS) biasanya berfokus pada beberapa aspek utama, yaitu ajaran dan ritual, diskriminasi, eksklusi sosial, strategi bertahan, serta kerukunan antara pemeluk agama dan

4 Lihat uraian mengenai intergrasi dan kohesi sosial pada karya sarjana seperti David Lockwood, "Civic Integration and Social Cohesion", in *Capitalism and Social Cohesion: Essays on Exclusion and Integration*, (London: Palgrave Macmillan UK, 1999), h. 63-84; David Schiefer dan Jolanda van der Noll, "The Essentials of Social Cohesion: A Literature Review," *Social Indicators Research*, 132, April 2017, 579-603.

5 Michale Woolcock and Deepa Narayan, "Social Capital: Implications for Development Theory, Research, and Policy," *World Bank Research Observer* 15 (2), August 2000: 225-50; Robert Putnam, *Bowling alone: The collapse and revival of American community*, (NewYork, NY: Simon and Schuster, 2000).

kepercayaan. Hampir semua peneliti dan ahli sepakat bahwa dalam konteks kehidupan sosial-keagamaan, SW cenderung hidup rukun dan harmonis, namun masih menghadapi masalah serius terkait dengan diskriminasi, terutama dalam hal hak-hak individu dan kebebasan sipil. Oleh karena itu, sebagian besar studi mengusulkan bahwa penguatan peran negara dalam memastikan hak dan kebebasan kelompok minoritas adalah salah satu solusi yang diusulkan.

Dalam konteks ajaran, studi Zezen Z. Muttaqin (2014),⁶ Ira Indrawardana (2014),⁷ Tendi (2016),⁸ dan Dagun dan Purwanto (2000)⁹ menekankan bahwa konsep "pikukuh tilu" merupakan inti dari ajaran SW yang mengatur hubungan dengan Tuhan, sesama manusia, dan alam. Dalam interaksi dengan sesama manusia, prinsip-prinsip seperti *silih asah* (saling mengingatkan), *silih asih* (saling menyayangi), dan *silih asuh* (saling membimbing) mereka pegang teguh sebagai nilai utama.

Sementara itu, dalam konteks keberlanjutan komunitas SW, Muttaqin (2014) menggunakan pendekatan dramaturgi *fronstage* dan *backstage* untuk menjelaskan bagaimana mereka tetap bertahan meskipun menghadapi tekanan. Muttaqin menyatakan bahwa meskipun ada migrasi ke Islam dan Kristen pada beberapa periode sejarah (misalnya, 1940, 1950, dan 1964), ini hanya merupakan "panggung depan", sementara di "panggung belakang," mereka tetap mempertahankan keyakinan mereka sebagai strategi bertahan. Ini diperkuat dengan perubahan nama komunitas dari Agama Djawa Sunda (ADS) menjadi Adat Karuhun Urang (AKUR).¹⁰

Dalam hal kehidupan sosial dan agama, peneliti seperti Abdul Jamil Wahab (2019),¹¹ Marpuah (2019),¹² dan Rostiyati (2019)¹³ menunjukkan bahwa hubungan antara pemeluk SW dengan masyarakat lainnya cenderung rukun dan harmonis. Mereka menggambarkan bahwa keyakinan dalam kesetaraan manusia dan nilai-nilai solidaritas sosial memainkan peran penting dalam menciptakan kerukunan. Selain itu, faktor-faktor seperti pertalian darah juga berkontribusi dalam memperkuat toleransi dan solidaritas sosial di komunitas SW.

Namun, meskipun strategi bertahan dan internalisasi ajaran telah berhasil menjaga eksistensi SW, masih muncul pertanyaan apakah mereka dapat terhindar dari konflik sosial di masyarakat yang multikultural. Contohnya adalah peristiwa Batu Satangtung (BS) di Cigugur, Kuningan, Jawa Barat, yang menunjukkan bahwa strategi bertahan dan

6 Zezen Zaenal Muttaqin, "Penghayat, orthodoxy and the legal politics of the state," *Indonesia and the Malay World*, 42:122, 1-23, Jan 2014, DOI: 10.1080/13639811.2014.870771

7 Ira Indrawardana, "Berketuhanan dalam Perspektif Kepercayaan Sunda Wiwitan," *Melintas*. 30, 105-118, 2014, DOI 10.26593/mel.v30i1.1284.105-118

8 Tendi, "Islam dan Agama Lokal dalam Arus Perubahan Sosial," *Al-Tahrir: Jurnal Pemikiran Islam*, 16 (1), 47-68, 2016, DOI : 10.21154/al-tahrir.v16i1.365

9 Save Dagun dan Agus Purwanto. *Adat Karuhun Urang: pemaparan budaya spiritual*, (Jakarta: Lembaga Kajian Kebudayaan Nusantara, 2000).

10 Zezen Zaenal Muttaqin, "Penghayat, orthodoxy and the legal politics of the state," h. 15-16

11 Adul Jamil Wahab, "Model Keruknan Umat Beragama di Dusun Susuru," *Alqolam*, vol 36 No. 1, 2019.

12 Marpuah, M. "Toleransi dan Interaksi Sosial Antar Pemeluk Agama di Cigugur, Kuningan." *Harmoni*, 18 (2), 51-72, 2019.

13 Ani Rostiyati, "Toleransi Keragaman Pada Masyarakat Cigugur Kuningan." *Patanjala: Jurnal Penelitian Sejarah dan Budaya*. 11 (1), 2019, DOI: 10.30959/patanjala.v11i1.467.

internalisasi ajaran tidak selalu cukup untuk melindungi komunitas minoritas seperti SW dari potensi konflik, diskriminasi, dan eksklusi sosial yang dapat dilakukan oleh pihak lain, baik pemerintah maupun non-pemerintah.

Studi ini bertujuan untuk melengkapi penelitian sebelumnya dengan memahami kohesi sosial di kalangan SW melalui pendekatan teori modal sosial. Dengan mengasumsikan bahwa kohesi sosial dapat ditingkatkan jika semua elemen dalam sistem sosial memiliki modal sosial yang kuat, pendekatan sosiologis lebih lanjut dapat membantu mengatasi kekurangan studi-studi sebelumnya dan menyediakan wawasan tentang bagaimana memperkuat hubungan antar sesama komunitas (*bonding*), membuka komunikasi dengan kelompok sosial lain (*bridging*), dan menguatkan koneksi dengan lembaga pemerintahan setempat (*linking*). Pendekatan semacam ini menjadi penting, tidak hanya untuk moderasi beragama dan peran aktif negara, tetapi juga dalam memperkuat hubungan sosial dari bawah yang dapat meningkatkan ketahanan dan kelangsungan kelompok minoritas di berbagai konteks.

Untuk menjelaskan relasi antar agama, para sarjana terjebak pada dua pendekatan: teologi dan politik. Pendekatan teologi memeriksa bagaimana ajaran, praktik, dan usulannya dalam mengelola hubungan antar agama di ruang publik. Mengapa relasi antar agama umumnya bertentangan atau konflik, penjelasannya adalah mengeraskan pandangan keagamaan ketika berhubungan dengan penganut agama lain, khususnya ketika membahas bagaimana aturan main ruang publik dirumuskan. Pengerasan ini umumnya dikenal dengan istilah fundamentalisme. Teori ini berkembang pada akhir abad 20. Ciri-ciri fundamentalisme adalah literalisme teks suci (menerima ajaran agama dari teks suci secara harafiah), menekankan kemurnian ajaran agama, penolakan terhadap modernisme dan sekularisme, pengerasan identitas kelompok, serta mempromosikan politik identitas. Almond, Appleby, dan Sivan (2003) menyebut fundamentalisme dengan ciri-ciri tersebut sebagai sebagai *strong religion* (agama yang [pengaruhnya] begitu kuat).¹⁴

Rumusan teori fundamentalisme adalah semakin keras penganut agama, semakin relasi antar agama ditandai dengan konflik dan kekerasan. Teori ini berusaha menjelaskan fenomena kekerasan yang dilakukan para pemuka agama, seperti gerakan Kristen kanan di Amerika Serikat, gerakan Boko Haram di Nigeria, gerakan Intifada di Palestina, gerakan Al-Qaeda yang beroperasi di beberapa negara, gerakan ekstremis Sikh yang membantai penganut Sikh moderat, dan lain sebagainya.¹⁵ Teori ini kemudian digunakan untuk menjelaskan kasus-kasus penyerangan kelompok minoritas seperti Ahmadiyah dan Syiah di Indonesia. Kekerasan terhadap kelompok penganut agama leluhur juga dinilai sebagai bentuk ekspresi dari pandangan keagamaan yang keras dan fanatik. Martin van Breuniessen (2013) menyebut fenoeman gerakan agama yang keras dan fanatik tersebut sebagai *conservative turn* (pen. kembalinya gerakan Islam konservatif). Gerakan konservatif (atau fundamentalis) justru tumbuh dan berkembang di Indonesia setelah sebelumnya gagasan Islam progresif dan terbuka telah menjadi narasi dominan sejak Orde Baru hingga awal

14 Gabriel A. Almond, R. Scott Appleby, & Emmanuel Sivan, *Strong religion: The rise of fundamentalisms around the world*, (Chicago: University of Chicago Press, 2003), h. 17.

15 Gabriel A. Almond, R. Scott Appleby, & Emmanuel Sivan, *Strong religion: The rise of fundamentalisms around the world*, h. 1.

reformasi.¹⁶

Teori fundamentalis atau konservatisme ini sayangnya tidak bisa menjelaskan kenapa kelompok agama non-arus utama tetap mendapat perlakuan buruk padahal wacana dominan bukan fundamentalis atau konservatif. Pada masa Orde Baru, ketika wacana Islam progresif dominan, kelompok agama leluhur beberapa kali mendapat perlakuan buruk, dalam bentuk penyerangan rumah ibadah dan kriminalisasi atas nama penyimpangan ajaran.¹⁷ Untuk itulah, penjelasannya bukan pada wacana konservatisme atau fundamentalisme yang semakin dominan, tetapi dinamika politik yang tidak menguntungkan kelompok minoritas. Dinamika politik hubungan antara agama dunia dan agama leluhur di Indonesia pasang-surut. Pada masa awal kemerdekaan, agama leluhur mendapat pengakuan dari masyarakat dan negara sebagai bagian dari panitia persiapan kemerdekaan. Pada masa Orde Baru, pengakuan tersebut ditiadakan dengan memberi pengakuan agama hanya kepada lima agama. Pada masa Reformasi, pengakuan mulai tumbuh kembali.¹⁸

Pendekatan politik, baik pengakuan negara dalam bentuk regulasi maupun pengakuan masyarakat dalam bentuk relasi sosial, cenderung menjelaskan kenapa relasi agama dunia dan agama leluhur konflik. Kedua teori di atas, sulit menjelaskan kenapa relasi keduanya saling menguatkan dan saling menjaga sehingga binadama terwujud. Pengalaman Sunda Wiwitan di Cireundeu, Cimahi, tidak bisa dijelaskan dengan fundamentalisme atau konservatisme karena pandangan tersebut ada di lokasi ini. Demikian juga dinamika politik nasional yang sama menghasilkan relasi yang berbeda di lingkungan ini. Untuk itu, perlu pendekatan alternatif untuk menjelaskan dinamika tersebut. Studi ini meminjam teori modal sosial sebagai kerangka untuk menjelaskan kohesi sosial yang kuat, seperti dialami warga Muslim dan Sunda Wiwitan di kampung Cireundeu, Cimahi, Jawa Barat.

Hubungan Kohesi Sosial, Modal Sosial dan Keragaman

Selama 20 tahun terakhir, istilah “kohesi sosial” telah menjadi pusat perhatian akademisi dan pembuat kebijakan sebagai respons terhadap perubahan sosial, seperti globalisasi dan keragaman, yang tampaknya menggoyahkan tatanan sosial dan melemahkan otoritas serta struktur sosial yang sudah mapan. Pembangunan kohesi sosial menjadi tujuan yang diharapkan oleh masyarakat dan komunitas sebagai cara untuk menghindari dan mengurangi konflik sosial. Namun, beberapa kalangan melihat adanya kemunduran dalam kohesi sosial di berbagai negara di seluruh dunia.

Pada umumnya, para akademisi mendefinisikan kohesi sosial sebagai kondisi di mana individu dan kelompok dengan latar belakang budaya, nilai, kepercayaan, gaya hidup, dan sumber daya sosial ekonomi yang berbeda-beda, berinteraksi dan bekerja sama untuk kebaikan bersama. Kondisi ini tercipta ketika keragaman dalam masyarakat, baik di tingkat individu (seperti sikap dan orientasi individu), tingkat kelompok komunitas (misalnya, fitur komunitas dan kelompok), dan tingkat lembaga masyarakat (seperti fitur lembaga sosial),

16 Martin van Bruinessen (Ed.), *Contemporary Developments in Indonesian Islam: Explaining the "Conservative Turn"*, (Singapore: Institute of Southeast Asian Studies, 2013), h. 3

17 Siti Musdah Mulia, “Potret kebebasan beragama dan berkeyakinan di era reformasi.” *Jurnal Hak Asasi Manusia*, 6(6), 2010, h.35

18 Syamsul Ma'arif, *Pasang surut rekognisi agama leluhur dalam politik agama di Indonesia*, (Yogyakarta: CRCS UGM, 2017).

memiliki akses yang sama ke berbagai aspek kehidupan masyarakat.¹⁹ Kondisi ideal dalam sebuah masyarakat, kelompok, atau negara disebut sebagai kohesi sosial, ketika sistem dan struktur sosial berbagai tingkat menyatu untuk mencapai kesejahteraan bersama, tanpa eksklusif, marginalisasi, dan dengan akses yang setara untuk mobilitas (OECD, 2011). Dalam konteks ini, kohesi sosial seringkali disebut sebagai inklusi sosial.

Meskipun terdapat perbedaan dalam pandangan mengenai bagaimana kohesi sosial dapat dicapai, apakah melalui tindakan rasional individu (seperti hasil atau keuntungan yang diperoleh dari pertukaran) atau tindakan kolektif (seperti solidaritas sosial dan kerja sama), sebagian besar akademisi dan pembuat kebijakan terpengaruh oleh pendekatan sosiologi struktural fungsional yang dikembangkan oleh Talcott Parsons dan Robert Merton. Dalam pendekatan struktural fungsional, seperti pada sistem tubuh manusia dalam biologi, integrasi sosial didasarkan pada asumsi bahwa masyarakat adalah sistem yang terdiri dari sejumlah sistem dan struktur sosial yang memiliki peran dan fungsi mereka masing-masing. Jika satu sistem melemah atau tidak berfungsi, maka sistem-sistem lainnya juga dapat terganggu, bahkan menyebabkan kekacauan.²⁰

Untuk mengukur apakah sistem dan tatanan sosial berfungsi dengan baik, kita dapat memperhatikan sejauh mana terjalinnya hubungan sosial, identifikasi atau rasa memiliki, dan tanggung jawab terhadap kebaikan bersama yang dimiliki oleh individu atau kelompok sosial dalam sebuah komunitas atau masyarakat.²¹ Tiga dimensi ini menjadi fokus dalam pendekatan modal sosial, baik sebagai kajian maupun dalam kebijakan. Modal sosial, sebagai jaringan sosial, memungkinkan masyarakat berfungsi dengan baik dengan menciptakan jaringan orang-orang yang hidup dalam komunitas tertentu²² yang memberikan manfaat bagi individu dan kelompok.²³

Konsep modal sosial (social capital) pertama kali diperkenalkan pada awal abad ke-20 oleh Hanifan (1916), yang merujuk pada "kehendak baik, persahabatan, simpati, dan hubungan sosial di antara individu dan keluarga yang menciptakan unit sosial."²⁴ Sebagai sebuah institusi sosial, Putnam (2000) mendefinisikan modal sosial sebagai jaringan (networks), norma-norma (norms), dan kepercayaan sosial (social trust) yang mendorong kerja sama sosial (koordinasi dan kooperasi) untuk kepentingan bersama. Fukuyama (2002) lebih spesifik lagi, mendefinisikan modal sosial sebagai serangkaian nilai-nilai atau norma-norma informal yang bersama-sama dimiliki oleh anggota suatu kelompok, memungkinkan kerja sama di antara mereka.²⁵

Meskipun modal sosial dianggap sebagai prasyarat penting untuk kohesi sosial dalam masyarakat,²⁶ beberapa studi menemukan bahwa modal sosial cenderung menguat dalam masyarakat yang homogen, sementara melemah dalam masyarakat yang heterogen.²⁷ Kondisi ini terjadi karena, pertama, identitas kelompok yang semakin kuat dapat mengurangi tingkat saling percaya dan toleransi di antara kelompok-kelompok tersebut.

26 Francis Fukuyama, "Social capital and development," h.23.

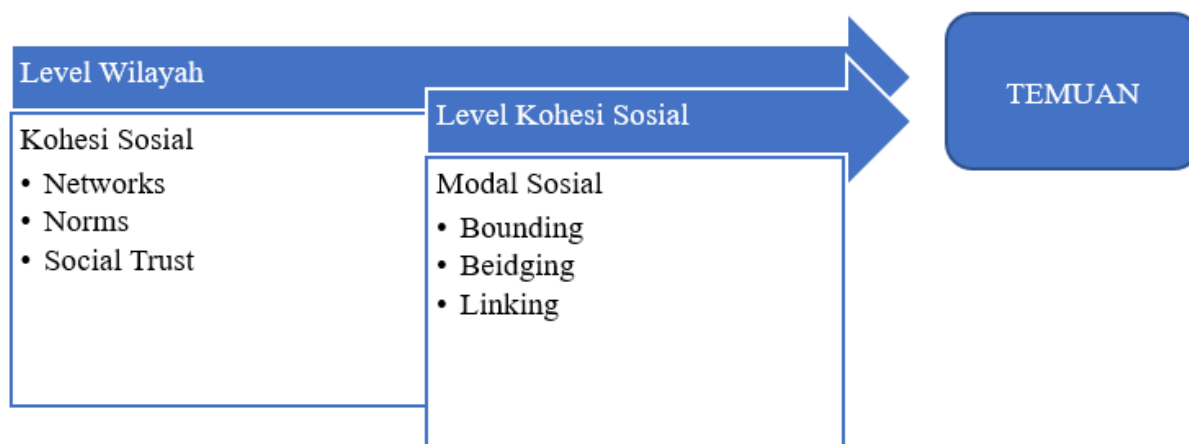
27 Robert Putnam, "E pluribus unum: Diversity and community in the twenty-first century the 2006 Johan Skytte Prize Lecture," *Scandinavian political studies*, 30(2), 2007, h. 139; Tom Van der Meer & Jochem Tolsma, "Ethnic diversity and its effects on social cohesion," *Annual review of sociology*, 40 (1), 2014, 459-478; Peter T. Dinesen & Kim M. Sønderskov, "Ethnic diversity and social trust: Evidence from the micro-context," *American Sociological Review*, 80(3), 2015, 550-573.

Kedua, peningkatan jumlah kelompok yang berbeda dalam masyarakat.²⁸

Untuk mengatasi permasalahan ini, Putnam (2000) dan Woolcock (2001) menyajikan tiga bentuk modal sosial yang dapat dianalisis dalam suatu komunitas: Pertama, "bounding" (mengikat) berdasarkan hubungan individu atau kelompok dengan orang-orang yang dekat dan saling kenal, seperti keluarga dekat, teman dekat, dan tetangga. Kedua, "bridging" (menjembatani) merujuk pada ikatan yang lebih luas, seperti hubungan dengan individu atau kelompok yang berbeda, seperti orang asing, kelompok etnis, agama, dan lainnya. Ketiga, "linking" (menghubungkan) didasarkan pada ikatan dan jaringan antara individu dan kelompok dengan posisi dan kekuasaan yang berbeda, seperti institusi pemerintahan, lembaga negara, dan lainnya.²⁹

Dalam konteks Cigugur dan Kampung Cireundeu, artikel ini bertujuan untuk: Pertama, memberikan gambaran umum tentang jaringan, norma, dan kepercayaan sosial sebagai modal sosial yang membentuk kohesi sosial di tingkat daerah. Kedua, menjelaskan pengalaman eksklusi sosial yang dialami oleh komunitas SW dan bagaimana konsep "bounding," "bridging," dan "linking" diproduksi dan dihasilkan di antara mereka di tingkat komunitas. Ketiga, membandingkan modal sosial antara komunitas SW di Cigugur dan Kampung Cireundeu.

Gambar 1
Struktur Analisis



Metodologi

Penelitian ini mengadopsi pendekatan deskriptif analitis untuk menggambarkan kohesi sosial dalam komunitas keagamaan di Cireundeu. Penelitian ini merupakan studi kualitatif, yang melibatkan penggunaan teknik wawancara, data sekunder, dan observasi lapangan dalam proses pengumpulan data. Peneliti melakukan kunjungan ke Cireundeu, Kota Cimahi, pada tanggal 23-27 April 2021. Selama kunjungan tersebut, penulis melakukan wawancara semi-terstruktur dengan tokoh kunci, aparat pemerintah, pemuda, dan perempuan yang berasal dari berbagai komunitas dan organisasi di kedua daerah tersebut. Selain itu, penelitian juga memanfaatkan data dan informasi sekunder, termasuk data yang telah dipublikasikan dalam penelitian lain serta fakta-fakta yang sudah ada dalam media massa baik cetak maupun online.

Hasil

Kampung Cireundeu terletak di Kelurahan Leuwigajah, Kecamatan Cimahi Selatan, Kota Cimahi. Leuwigajah memiliki wilayah seluas 3,90 km² dan terbagi menjadi 20 RW dan 148 RT dengan total penduduk sekitar 64.155 jiwa, dengan komposisi 51 persen laki-laki dan 49 persen perempuan. Di Leuwigajah, terdapat 12 sekolah dasar, empat sekolah menengah pertama, dan empat sekolah menengah atas, termasuk dua sekolah Islam (Madrasah Aliyah, baik swasta maupun negeri). Di samping itu, ada satu perguruan tinggi swasta yang berlokasi di perbatasan dengan Kota Bandung Barat (BPS Cimahi, 2019).

Penduduk Leuwigajah menganut beragam agama yang diakui oleh negara, termasuk penganut kepercayaan. Berdasarkan laporan BPS, mayoritas penduduk Leuwigajah adalah Muslim (96,2 persen), dengan persentase kecil dari agama Protestan (1,3 persen), Katolik (0,5 persen), Hindu (0,1 persen), Buddha (0,2 persen), dan agama lainnya (1,7 persen). Data ini menarik perhatian karena jumlah orang yang mencantumkan agama "lainnya" melebihi jumlah penganut agama selain Islam. Kemungkinan besar, mereka yang mencantumkan agama "lainnya" sebagian besar adalah penganut AKUR Sunda Wiwitan, yang biasanya tinggal di Kampung Cireundeu.

Kampung Cireundeu meliputi RT 02, 03, dan 05 dari 5 RT yang ada di RW 10 Kelurahan Leuwigajah. Dua RT lainnya terletak di sekitar Kampung Cireundeu. Sebagian besar penduduknya mencari penghasilan dengan menjadi pemulung ketika Tempat Pembuangan Akhir (TPA) Leuwigajah masih beroperasi sebelum akhirnya ditutup. Di Kampung Cireundeu, terdapat penduduk yang menganut agama Islam, Sunda Wiwitan, dan Katolik. Umat Katolik di kampung ini membentuk satu keluarga. Penganut Sunda Wiwitan berjumlah sekitar 300 orang yang berasal dari 70 keluarga.

Masyarakat yang teguh dalam ajaran Sunda Wiwitan di Kampung Cireundeu memiliki ciri khas, seperti menggunakan iket atau ikat kepala khas Sunda dan berpakaian dengan nuansa hitam saat menjamu tamu. Salah satu perbedaan utama adalah jenis makanan pokok mereka, yaitu Rasi (Beras Singkong), yang dibuat dari singkong. Di gerbang masuk kampung, terdapat sebuah tugu "selamat datang" dan simbol TNI dengan tulisan "Yon Armed 4/105 Partia Buana Parahiyangan." Di tengah kampung, terdapat aula bernama Bale Saresehan, yang digunakan sebagai ruang pertemuan oleh warga penganut Sunda Wiwitan. Aula ini sebagian besar terbuat dari kayu dan bambu dengan luas sekitar 200 m². Aula ini juga menjadi tempat penyelenggaraan acara tahunan, seperti seren tahun biasa, selain lapangan yang ada di kampung tersebut.

Potensi ekonomi

Kampung Cireundeu telah mengalami perubahan signifikan dari menjadi area pembuangan sampah menjadi destinasi wisata yang dikenal. Perubahan ini dimulai pada tahun 2005 setelah longsor di Tempat Pembuangan Akhir (TPA) sampah di Leuwigajah. Tragedi tersebut menyebabkan dua pemukiman hancur dan menewaskan 157 orang. Setelah longsor ini, masyarakat adat perlahan-lahan mulai merawat TPA yang telah ditutup sejak tragedi tersebut. Pemuka adat Sunda Wiwitan percaya bahwa di lokasi ini terdapat sumber air yang dulunya merupakan sumber utama air bagi masyarakat Leuwigajah. Mereka masih merawat sumber mata air ini, meskipun airnya belum sepenuhnya layak diminum.

Pada saat itu, berbagai kementerian dari pemerintah turun ke Leuwigajah untuk membantu korban longsor. Salah satu kementerian yang tertarik pada Kampung Adat Cireundeu adalah Kementerian Pertanian bidang pertahanan pangan. Kampung ini unik karena penganut Sunda Wiwitan tidak mengonsumsi beras dari padi, tetapi dari singkong yang disebut sebagai "rasi" (beras singkong). Mereka menanam, mengolah, dan mengonsumsi singkong secara mandiri, yang membuat mereka tidak terlalu terpengaruh oleh ketersediaan beras di pasaran. Pemimpin adat mereka menyampaikan bahwa tradisi makan singkong ini dimulai sejak awal kemerdekaan, ketika sesepuh mereka menerima petunjuk dari leluhur ketika dipenjarakan pada masa penjajahan Belanda.

Selanjutnya, banyak pihak, termasuk pemerintah pusat dan daerah, memberikan dukungan kepada Kampung Adat Cireundeu. Pemerintah Kota Cimahi terus melibatkan ibu-ibu dari Kampung Cireundeu dalam kegiatan pemberdayaan ekonomi. Mereka diajarkan cara mengembangkan jenis makanan lain dengan bahan dasar singkong. Pemkot juga sering mengundang mereka untuk mengikuti pelatihan, di mana mereka dibantu oleh dosen dari Universitas Padjajaran (UNPAD). Selain itu, dukungan datang dari sektor swasta, seperti perusahaan Inna Cookies, yang berkontribusi dengan menyumbangkan kompor gas dan oven serta membantu dalam mengembangkan produk makanan dari singkong.

Sejak tahun 2010, ibu-ibu di Kampung Cireundeu mulai membuat berbagai makanan dari singkong, yang mereka tampilkan dalam berbagai acara nasional di Indonesia. Pemerintah kota juga mendukung mereka dengan mengizinkan mereka menjual produk-produk tersebut. Kampung Cireundeu menjadi semakin dikenal dan dikunjungi oleh wisatawan, baik lokal maupun internasional, karena keindahan perbukitan di sekitarnya. Selain itu, makanan hasil olahan singkong juga menjadi daya tarik tersendiri.

Namun, seperti yang telah disebutkan, pandemi COVID-19 telah mengurangi aktivitas ekonomi di kampung ini. Mereka berusaha untuk beradaptasi dengan kondisi baru dengan memanfaatkan media sosial dan teknologi digital untuk memasarkan produk mereka.

Pengalaman eksklusi dan diskriminasi

Penduduk komunitas AKUR Sunda Wiwitan di Kampung Cireundeu telah mengalami pengalaman eksklusi dan diskriminasi, terutama pada masa Orde Baru di Indonesia. Pada waktu itu, mereka terpaksa harus menyatakan sebagai pemeluk agama Islam pada kartu tanda penduduk (KTP) karena tidak ada opsi lain yang disediakan oleh pemerintah. Hal ini menciptakan stigmatisasi terhadap penghayat kepercayaan, yang sering dihubungkan dengan partai terlarang, PKI (Partai Komunis Indonesia), dan menyulitkan mereka dalam pemenuhan kebutuhan dasar, seperti pencatatan pernikahan dan akta kelahiran anak-anak mereka.

Anak-anak AKUR Sunda Wiwitan di Kampung Cireundeu juga menghadapi dampaknya di sekolah, di mana mereka harus menerima pendidikan agama Islam. Mereka belajar tentang ajaran Islam, termasuk sejarah dan tata cara ibadah Islam, meskipun agama mereka adalah Sunda Wiwitan. Meskipun anak-anak ini dapat fasih dalam hal-hal seperti salam, *al-fatihah*, dan bacaan solat, orang tua mereka tidak setuju jika mereka diminta untuk menjalani khitan (sunat bagi laki-laki), karena hal ini bertentangan dengan adat mereka. Namun, anak-anak mereka diizinkan untuk tetap bersekolah meskipun mereka

tidak menjalani khitan.

Situasinya mulai berubah pada tahun 2006 ketika pemerintah melalui UU Adminduk memperbolehkan orang untuk mengosongkan kolom agama pada KTP. Meskipun kebijakan ini membuka ruang bagi penghayat kepercayaan, penganut Sunda Wiwitan masih menghadapi kendala dalam hal pencatatan pernikahan dan pembukaan rekening bank, karena masih ada formulir yang meminta informasi tentang agama.

Meskipun mereka telah mengalami diskriminasi dalam hal pencatatan kependudukan, penduduk AKUR Sunda Wiwitan di Kampung Cireundeu umumnya diterima oleh masyarakat setempat. Tidak ada catatan kekerasan yang dilakukan oleh pihak luar terhadap mereka, dan kegiatan ritual dan acara tahunan mereka dapat berjalan dengan baik. Bahkan, mereka mendapat dukungan dari komunitas Muslim setempat, dan penduduk Muslim ikut serta dalam berbagai aspek acara-acara tersebut, termasuk memasak makanan dan mengikuti prosesi-acara-acara yang diadakan. Pemuka agama-agama juga ikut terlibat dalam doa bersama yang mencerminkan keragaman kepercayaan dalam acara-acara tersebut. Hal ini menunjukkan toleransi dan kerukunan antaragama di Kampung Cireundeu.

Modal Sosial

Modal sosial dalam komunitas AKUR Sunda Wiwitan di Kampung Cireundeu berkembang sebagai hasil dari dua peristiwa penting: perubahan politik dan fenomena alam.

Pertama, perubahan politik terjadi ketika rezim Soeharto jatuh pada tahun 1998, mengakhiri era otoriter di Indonesia. Sebelumnya, rezim tersebut telah membungkam praktik kepercayaan, termasuk komunitas Sunda Wiwitan, dan mendorong mereka untuk mengganti agama mereka di KTP sebagai bagian dari penindasan terhadap kepercayaan tradisional. Namun, setelah reformasi, ketika Indonesia bergerak menuju penerapan hak asasi manusia, termasuk kebebasan beragama dan berkeyakinan, komunitas Sunda Wiwitan mulai terbuka untuk menghidupkan kembali praktik kepercayaan mereka dan membangun memori kolektif dengan leluhur mereka di Ciguur, Kuningan. Mereka mulai menjalankan ajaran leluhur mereka yang berbeda dari agama Islam yang selama ini mereka bernaung di bawahnya selama rezim Orde Baru. Interaksi antara komunitas Sunda Wiwitan dan komunitas Islam di Kampung Cireundeu pun semakin sering, dan modal sosial mulai tumbuh antara keduanya.

Momen kedua yang membantu dalam pertumbuhan modal sosial adalah fenomena alam yang terjadi pada awal tahun 2005. Pada waktu itu, terjadi longsor yang disebabkan oleh ledakan di Tempat Pembuangan Akhir (TPA) sampah di Kelurahan Leuwigajah. Peristiwa ini menyebabkan kerusakan besar dan menewaskan 157 jiwa, serta menghancurkan beberapa pemukiman, termasuk Kampung Cilimus dan Kampung Pojok. Komunitas Sunda Wiwitan menjadi salah satu kelompok yang berada di garis depan protes kepada pemerintah untuk menutup TPA tersebut. Dalam konteks ini, alam membantu membuka kesempatan bagi komunitas Sunda Wiwitan untuk diterima dan diakui oleh masyarakat setempat, karena partisipasi mereka dalam perlawanan menunjukkan komitmen mereka untuk kebaikan bersama dan lingkungan.

Dengan demikian, perubahan politik dan fenomena alam ini berkontribusi dalam membentuk modal sosial di Kampung Cireundeu, memungkinkan komunitas Sunda Wiwitan untuk menghidupkan kembali ajaran dan keyakinan mereka, serta memperkuat hubungan antarwarga dalam komunitas yang beragam.

Bonding

Modal sosial dalam komunitas AKUR Sunda Wiwitan di Kampung Cireundeu dapat dilihat dari beberapa aspek yang mengikat anggota komunitas ini dan memperkuat kohesi sosial di antara mereka.

Pertama, ikatan antar anggota komunitas. Komunitas Sunda Wiwitan memiliki ikatan yang kuat antara anggotanya. Mereka memiliki nilai-nilai yang mendekatkan mereka dengan alam dan bersifat terbuka terhadap kelompok lain. Struktur internal komunitas ini juga cukup baik, dengan para sesepuh yang berperan sebagai penasihat dan pelaksana harian yang menghargai peran mereka. Keterlibatan dan konsultasi dengan para sesepuh dalam pengambilan keputusan menciptakan solidaritas di antara anggota komunitas.

Kedua, kesamaan identitas. Anggota komunitas Sunda Wiwitan di Kampung Cireundeu diikat oleh kesamaan identitas. Pria dewasa dalam komunitas ini mengenakan pakaian khas yang mencirikan identitas mereka, seperti mengenakan pakaian berwarna hitam dan ikat kepala khas Sunda dalam kehidupan sehari-hari. Makanan yang mereka konsumsi, yaitu beras singkong, juga menjadi simbol identitas mereka sebagai pemegang teguh nilai adat. Ini memperkuat rasa solidaritas dan pengakuan terhadap anggota komunitas.

Ketiga, kegiatan ekonomi bersama. Komunitas Sunda Wiwitan juga terikat melalui kegiatan ekonomi bersama, yaitu produksi aneka jajanan dan kue yang bahan bakunya beras singkong. Kegiatan ekonomi ini memperkuat keterlibatan anggota komunitas dalam upaya bersama dan mempertahankan tradisi makanan mereka.

Terakhir, keterbukaan terhadap kelompok lain. Meskipun komunitas Sunda Wiwitan adalah minoritas di Kampung Cireundeu, mereka memiliki hubungan yang baik dengan komunitas muslim yang lebih dominan dalam jumlah. Keterbukaan dan penerimaan terhadap kehadiran komunitas Sunda Wiwitan juga diperlihatkan oleh komunitas muslim. Mereka berpartisipasi dalam kegiatan sosial bersama, seperti kegiatan Seren Taun, yang memperkuat interaksi antarwarga dan koeksistensi harmonis di kampung tersebut.

Dengan demikian, modal sosial dalam komunitas AKUR Sunda Wiwitan di Kampung Cireundeu terbentuk melalui ikatan sosial, identitas bersama, kerja sama ekonomi, dan keterbukaan terhadap kelompok lain. Ini menciptakan solidaritas di antara anggota komunitas dan memungkinkan mereka untuk hidup berdampingan dengan kelompok lain dalam kampung.

Bridging

Masyarakat AKUR menunjukkan keterbukaan mereka untuk berinteraksi dengan warga lain melalui berbagai jenis kegiatan, baik yang bersifat sosial, ekonomi, maupun keagamaan. Dalam konteks kegiatan sosial, komunitas Sunda Wiwitan aktif berkolaborasi dalam berbagai upaya seperti kegiatan gotong royong untuk menjaga kebersihan kampung. Mereka juga aktif berpartisipasi dalam kegiatan yang dilakukan di tingkat RT dan RW,

bahkan ada situasi di mana salah satu anggota komunitas Sunda Wiwitan menjabat sebagai ketua RW. Selain itu, antara anggota masyarakat Sunda Wiwitan dan Muslim, terdapat komunikasi yang lancar dalam berbagai aktivitas sehari-hari, termasuk dalam konteks pertanian, berbelanja di pasar, dan berolahraga seperti bermain badminton untuk menjaga kesehatan dan mempererat ikatan sosial.

Kerja sama antarwarga juga tercermin dalam sektor ekonomi. Komunitas Sunda Wiwitan terkenal dengan produksi berbagai kue yang bahan bakunya berasal dari singkong. Dalam beberapa tahun terakhir, usaha ini juga melibatkan warga Muslim. Mereka terlibat karena selain hubungan kekeluargaan, juga karena mereka mencari wadah untuk berkegiatan yang lebih bermanfaat daripada hanya tinggal di rumah.

Selain itu, salah satu acara yang menjadi titik pertemuan bagi warga Kampung Cireundeu adalah Seren Taun, acara tahunan yang menyediakan makanan untuk lebih dari seribu orang. Untuk melaksanakan acara tersebut, diperlukan banyak tenaga terutama di dapur. Beberapa warga Muslim dengan tulus turut serta dalam memasak di dapur. Mereka tidak hanya memasak, tetapi juga berpartisipasi dalam proses pengiriman makanan dari gerbang acara ke Bale Saresehan, tempat utama pelaksanaan acara tersebut. Lebih dari itu, panitia yang berasal dari komunitas Sunda Wiwitan mengundang berbagai kelompok komunitas untuk tampil dalam acara tersebut, termasuk kelompok yang terkait dengan agama Islam seperti kesenian marawis yang membawakan lagu-lagu Islam atau lagu dari dunia Arab. Pendekatan mereka adalah bahwa mereka terbuka untuk menerima berbagai jenis pertunjukan, dengan catatan bahwa konten dan isi dari pertunjukan tersebut harus dikoordinasikan terlebih dahulu.

Foto 1
Bale Saresehan, Sunda Wiwitan, Cireundeu, Kota Ciumahi.



Doc. Koleksi pribadi

Warga Muslim sendiri juga menunjukkan pandangan yang unik dalam hal ini. Mereka bersedia berinteraksi dengan komunitas Sunda Wiwitan selama kegiatan tersebut tidak menyinggung akidah. Mereka menganggap bahwa selama perbedaan agama tidak menjadi permasalahan, mereka siap untuk berpartisipasi dalam kegiatan komunitas Sunda Wiwitan. Namun, dalam hati mereka, mungkin ada keinginan agar anggota komunitas Sunda Wiwitan masuk Islam, meskipun mereka tidak ingin memaksakan hal tersebut, sebagaimana komunitas Sunda Wiwitan pun tidak menginginkan anak cucu mereka masuk ke dalam ajaran mereka sendiri.

Namun, ada juga individu yang memiliki pendekatan berbeda, khususnya di luar tokoh Abah Uloh. Beberapa aktivis masjid lainnya memiliki pandangan yang berbeda dan merasa bahwa perbedaan makanan pokok antara komunitas mereka dengan komunitas Sunda Wiwitan adalah hal yang signifikan. Ini menjadi salah satu faktor yang membuat mereka enggan untuk terlibat dalam kegiatan komunitas Sunda Wiwitan. Bahkan, ada upaya untuk mencari cara agar anggota komunitas Sunda Wiwitan masuk Islam.

Linking

Hubungan antara komunitas Sunda Wiwitan dan pemerintah berjalan dengan baik. Pemerintah pusat, terutama Kementerian Pariwisata, telah mengakui keunikan Kampung Cireundeu, yaitu kenyataan bahwa bahan makanan utama di sini bukan beras, melainkan singkong. Kementerian Pariwisata mempromosikan kampung ini sebagai tujuan wisata yang memiliki ketahanan pangan yang berarti dalam menghadapi berbagai krisis. Mereka mampu memenuhi kebutuhan pangan mereka sendiri tanpa harus bergantung pada pasokan utama Indonesia, yaitu beras.

Dampak dari promosi ini adalah datangnya sejumlah pihak ke Kampung Cireundeu. Salah satunya adalah perusahaan Inna Cookies, yang dengan sengaja menggunakan lokasi Kampung Cireundeu untuk iklannya pada tahun 2009. Selain itu, Inna Cookies juga memberikan alat-alat masak untuk membuat kue singkong dan mengajak ibu-ibu di Cireundeu untuk mencoba membuatnya. Inilah awal dari perkembangan berbagai jenis kue singkong sebagai produk unggulan Kampung Cireundeu. Tidak hanya perusahaan makanan, para akademisi juga berkunjung ke kampung ini dan berkontribusi dengan berbagi pengetahuan dan jaringan untuk mengembangkan komunitas di Kampung Cireundeu. Sebagai contoh, seorang dosen dari Universitas Padjadjaran adalah orang pertama yang mengajak ibu-ibu Kampung Cireundeu untuk memamerkan hasil karya mereka, yaitu kue singkong, dalam sebuah pameran di Ciamis.

Dukungan serupa juga datang dari pemerintah daerah. Dinas Perindustrian Kota Cimahi beberapa kali mengadakan pelatihan memasak bagi warga binaan mereka, termasuk ibu-ibu dari Kampung Cireundeu. Dukungan ini memberikan pengakuan kepada warga bahwa mereka dihargai dan diakui keberadaannya. Meskipun pandangan pemerintah mungkin berbeda, di mana mereka melihatnya dari sudut pandang pelestarian adat leluhur, bagi anggota komunitas Sunda Wiwitan, ini bukan sekadar tentang adat dan tradisi, tetapi juga tentang keyakinan pada Sang Ilahi dan nilai-nilai kebaikan.

Namun, hubungan dengan pemerintah daerah tidak selalu berjalan mulus. Komunitas Sunda Wiwitan masih menolak untuk mengubah status agama dalam KTP mereka menjadi "Kepercayaan Kepada Tuhan Yang Maha Esa." Mereka merasa bahwa kebijakan ini belum sepenuhnya menempatkan mereka pada tingkat yang setara dengan pemeluk agama lainnya, meskipun ajaran mereka telah ada sebelum agama-agama dunia masuk ke Indonesia. Meskipun demikian, beberapa dari mereka akhirnya mendaftar ulang dengan status baru di Dukcapil untuk kebutuhan tertentu.

Modal sosial yang mereka miliki, termasuk bonding, bridging, dan linking, mendukung kohesivitas sosial komunitas Sunda Wiwitan di tengah masyarakat yang mayoritas Muslim. Mereka tetap menjadi bagian integral dari komunitas Kampung Cireundeu, dan keberadaan mereka memberikan ciri khas tersendiri pada kampung ini. Hubungan yang erat di antara anggota komunitas mereka memungkinkan interaksi yang lebih fleksibel di antara mereka. Selain itu, hubungan mereka dengan pemerintah, meskipun tidak selalu sejalan, tetap terbuka.

Implikasi

Studi ini mengevaluasi dua ranah. *Pertama*, kajian akademik hubungan sosial keagamaan. Para sarjana meyakini bahwa faktor menguatnya pemahaman keagamaan konservatif dan fundamentalis (Bruinessen, 2006, Ricklef 2012), dan relasi mayoritas-minoritas (Muhtadi, 2020) sebagai variabel utama dalam menjelaskan tindakan-tindakan intoleransi terhadap kelompok minoritas keagamaan. Dua teori ini populer di kalangan sarjana pada awal abad ke-21. Fundamentalisme merupakan sudut pandang yang meyakini bahwa ajaran keagamaan paling benar dan fundamental adalah apa yang mereka yakini. Keyakinan orang lain yang berbeda salah dan berasal dari setan. Mereka, karenanya, harus dienyahkan di muka bumi. Penjelasan populer lainnya adalah relasi mayoritas-minoritas. Kelompok mayoritas bersikap semena-mena dan intoleran kepada kelompok minoritas. Pada dua kerangka analisis ini, penganut agama leluhur seperti Sunda Wiwitan seharusnya menjadi objek intoleransi dan diskriminasi. Studi ini kami menemukan sebaliknya.

Kami menemukan fakta bahwa sebagian warga Kampung Cireundeu memiliki pandangan keagamaan yang dekat dengan ciri-ciri fundamentalisme, di mana memandang agama yang ia anut paling utama. Namun, mereka dapat berinteraksi dengan baik dalam berbagai kegiatan sosial seperti olah raga bersama atau membersihkan selokan bersama tanpa ada kesenjangan dengan penganut Sunda Wiwitan. Fundamentalisme karenanya bukan faktor yang merusak hubungan antar agama. Pada saat yang sama, ia juga bukan faktor utama perekat.

Studi ini juga tidak menemukan relasi mayoritas-minoritas (Muhtadi, 2020) sebagai problem. Dari sisi jumlah, penduduk penganut Sunda Wiwitan adalah minoritas dari sisi jumlah penduduk. Penduduk Muslim di kampung tersebut mayoritas. Bukan hanya mayoritas dari sisi jumlah, penduduk Muslim juga menguasai posisi politik kampung cukup sentral. Faktanya, mereka mampu berkolaborasi dalam berbagai kegiatan formal dan informal. Jumlah populasi penganut agama dan posisi politik tersebut bukanlah hambatan bagi interaksi positif antar penganut agama di Kampung Cireundeu.

Studi ini justru membuktikan bahwa modal sosial berupa kepercayaan yang sudah terbangun bertahun-tahun merupakan modal utama interaksi dan kolaborasi antar penganut agama tersebut. Ikatan kekeluargaan sesama penganut agama begitu kuat sehingga pihak-pihak yang hendak merusak relasi dapat dihindari. Pada saat yang sama, pemuka Sunda Wiwitan dan pemuka Muslim setempat mampu menciptakan ruang-ruang yang menjembatani relasi mereka untuk kegiatan formal dan informal. Pada saat pandemic misalnya, mereka bekerjasama untuk dapat mengundang wisatawan mampir agar bisa membeli barang yang mereka produksi sebagai strategi bertahan. Pada kegiatan keagamaan seperti hari raya, kedua komunitas saling membangun interaksi dalam kegiatan seperti halal bihalal. Pada saat yang sama, relasi antar komunitas agama di Cireundeu juga berimplikasi pada relasi dengan pemerintah setempat mau[un pemerintah Kota Cimahi. Kampung Cireundeu menjadi kebanggaan Kota Cimahi dan destinasi wisata bagi warga di luar untuk berkunjung ke kota tersebut.

Studi ini juga berimplikasi pada ranah kebijakan publik. Kami menemukan bahwa praktik baik relasi komunitas Muslim dan Sunda Wiwitan dipengaruhi faktor modal sosial daripada keyakinan keagamaan atau relasi mayoritas-minoritas. Temuan ini mengevaluasi bahwa pengelolaan keberagaman itu adalah mengukuhkan kerukunan dan meneguhkan moderasi beragama. Melalui kerukunan, relasi mayoritas minoritas dapat selalu hidup

harmoni. Melalui moderasi beragama, pemerintah yakin bahwa semakin moderat pikiran warga semakin intoleransi sirna.

Studi ini menemukan fakta sebaliknya. Sikap keberagamaan yang kaku ala fundamentalisme dan relasi mayoritas-minoritas bukan hambatan bagi interaksi damai komunitas Muslim dan Sunda Wiwitan. Kami menemukan lem perekatnya adalah kepercayaan yang merupakan inti dari prinsip modal sosial. Relasi sosial yang aman dan damai dipengaruhi seberapa solit di dalam komunitas, seberapa sering berinteraksi antar komunitas, formal maupun informal, dan seberapa besar dukungan dari pemerintah setempat untuk kolaborasi produktif sesama warga.

Oleh karena itu, kerukunan umat beragama dan moderasi beragama perlu diperkaya lagi. Studi ini mengusulkan memperkaya dengan menghidupkan karifan lokal yang memfasilitasi pertemuan dan perjumpaan antar warga yang berbeda keyakinan dan berbeda latar belakang keyakinannya masing-masing. Memperbanyak ruang jumpa inilah yang para sarjana menempatkannya sebagai kerangka kontemporer dari dialog antar agama yang diimajinasikan dialog elit dan verbal.

Moderasi beragama yang fokus pada penguatan pola pikir yang tidak ekstrem kiri dan kanan juga perlu diperkuat dengan penanaman modal sosial yang ada di masyarakat melalui perjumpaan formal dan informal. Semakin kuat ikatan kekeluargaan dalam satu komunitas, semakin peluang untuk kolaborasi antar komunitas dapat dilakukan. Interaksi antar warga, beda keyakinan dan agama sekalipun, adalah modal utama untuk membangun toleransi dan kerukunan umat beragama di masyarakat. Modal sosial, karenanya, adalah benih-benih yang harus dipertimbangkan bagi perdamaian dan toleransi di Indonesia.

Referensi

- Almond, G. A., Appleby, R. S., & Sivan, E. *Strong religion: The rise of fundamentalisms around the world*. University of Chicago Press, 2011.
- Bhandari, Humnath & Yasunobu, Kumi. "What Is Social Capital? A Comprehensive Review of the Concept." *Asian Journal of Social Science*. 37, 2009: 480-510.
- Bourdieu, P. "The forms of capital". *Cultural theory: An anthology*, 1(81-93), 2011: 949.
- Dagun, S. and Purwanto, A. *Adat Karuhun Urang: pemaparan budaya spiritual*. Jakarta: Lembaga Kajian Kebudayaan Nusantara, 2000.
- Dinesen, P. T., & Sønderskov, K. M. "Ethnic diversity and social trust: Evidence from the micro-context." *American Sociological Review*, 80(3), 2015: 550-573.
- Fonseca, X., Lukosch, S., Brazier, F. "Social cohesion revisited: a new definition and how to characterize it." *Innovation: The European Journal of Social Science Research*. 32, 2018: 1-23.
- Fukuyama, F.. "Social capital and development." *SAIS Review* (1989-2003), 22(1), 2002: 23-37.
- Hanifan, L. J.. "The rural school community center." *The Annals of the American Academy of Political and Social Science*, 67(1), 1916: 130-138.
- Hernawan, Wawan.. "Komunikasi Antar Umat Berbeda Agama; Studi Kasus Sikap Sosial dalam Keragaman Beragama di Kecamatan Cigugur Kabupaten Kuningan Jawa Barat." *Jurnal UBL*, 2010.
- Indrawardana, Ira. "Berketuhanan dalam Perspektif Kepercayaan Sunda Wiwitan." *Melintas*. 30. 105. 10.26593/mel.v30i1.1284. 2014:105-118.
- Jim Coleman. "Social capital in the creation of human capital." *American journal of sociology*, 94, 1988: S95-S120.
- Laurence, James. Katharina Schmid and Miles Hewstone. Ethnic Diversity, Ethnic Threat, and Social Cohesion: (Re)-Evaluating the Role of Perceived Out Group Threat and Prejudice in the Relationship Between Community Ethnic Diversity and Intra-Community Cohesion." *Journal Of Ethnic And Migration Studies*, Vol. 45, No. 3, 2019: 395-418.
- Lockwood, D. "Civic integration and social cohesion." In *Capitalism and social cohesion: Essays on exclusion and integration* (pp. 63-84). London: Palgrave Macmillan UK, 1999.
- Ma'arif, S. *Pasang surut rekognisi agama leluhur dalam politik agama di Indonesia*. Yogyakarta: CRCS UGM, 2017.
- Marpuah, M.. "Toleransi dan Interaksi Sosial Antar Pemeluk Agama di Cigugur, Kuningan." *Harmoni*, 18 (2), 2019: 51-72.
- Mulia, S. M.. "Potret kebebasan beragama dan berkeyakinan di era reformasi." *Jurnal Hak Asasi Manusia*, 6(6), 2010: 32-66.
- Mutaqin, Ahmad. "Spiritualitas Agama Lokal (Studi Ajaran Sunda Wiwitan Aliran

- Madrais Di Cigugur Kuningan Jawabarat)." *Al-Adyan*, vol. 8, no. 1, 2013, pp. 89-102, doi:[10.24042/ajsla.v8i1.528](https://doi.org/10.24042/ajsla.v8i1.528).
- Mutaqin, Zezen. "Penghayat, Orthodoxy and the Legal Politics of the State." *Indonesia and the Malay World*. 42. 10.1080/13639811.2014.870771, 2014.
- OECD. *Perspectives on Global Development 2012: Social Cohesion in a Shifting World*. Paris: OECD Publishing, 2011.
- Putnam, R. D. E pluribus unum: Diversity and community in the twenty-first century the 2006 Johan Skytte Prize Lecture. *Scandinavian political studies*, 30(2), 137-174, 2007.
- Putnam, R. D. *Bowling alone: The collapse and revival of American community*. NewYork, NY: Simon and Schuster, 2000.
- Qodim, Husnul. "Strategi Bertahan Agama Djawa Sunda (ADS) Cigugur." *KALAM*. 11. 329. 10.24042/klm.v11i2.1912, 2017.
- Ritzer, G.. "Ignoring Credit and Consumption Discredits Sociology." *Contemporary Sociology*, 40(4), 2011: 417.
- Rostiyati, Ani.. "Toleransi Keragaman Pada Masyarakat Cigugur Kuningan." *Patanjala: Jurnal Penelitian Sejarah dan Budaya*. 11. 65. 10.30959/patanjala.v11i1.467, 2019.
- Saringendyanti, E., Herlina, N., dan Zakaria, M.H.. "Tri Tangtu on Sunda Wiwitan Doctrine in the XIV-XVII Century" in *TAWARIKH: Journal of Historical Studies*, Volume 10(1), October, 2018:1-14. Bandung, Indonesia: Minda Masagi Press owned by ASPENSI, ISSN 2085-0980 (print).
- Schiefer, D., & Van der Noll, J. "The essentials of social cohesion: A literature review." *Social Indicators Research*, 132, 2017: 579-603.
- Schiefer, D., van der Noll, J. "The Essentials of Social Cohesion: A Literature Review." *Soc Indic Res* 132, 2017: 579–603. <https://doi.org/10.1007/s11205-016-1314-5>.
- Tendi, "Islam Dan Agama Lokal Dalam Arus Perubahan Sosial," *Al-Tahrir: Jurnal Pemikiran Islam*, 16 (1), 47-68, 2016.
- Van Bruinessen, M. (Ed.), *Contemporary Developments in Indonesian Islam: Explaining the "Conservative Turn"*, Singapore: Institute of Southeast Asian Studies, 2013.
- Van der Meer, T., & Tolsma, J.. "Ethnic diversity and its effects on social cohesion." *Annual review of sociology*, 40(1), 2014: 459-478.
- Wahab, Adul Jamil. "Model Keruknan Umat Beragama di Dusun Susuru." *Alqolam*, vol 36 No. 1, 2019.
- Woolcock, M., and Narayan, D. "Social Capital: Implications for Development Theory, Research, and Policy." *World Bank Research Observer* 15 (2), 2000: 225-50.

Author Guideline

Islam Nusantara Journal for the Study of Islamic History and Culture facilitates publication of article and book review on study of Islam, Muslim culture, social and politics in Southeast Asia (Nusantara) and beyond. It is published twice a year and written in Indonesia, English and Arabic. It aims to present academic insight of social and cultural complexity of Muslim world in Southeast Asia under the frame of dialectic between Islam and local culture or cultural realities.

The journal invites scholars and experts working in various disciplines in the Islamic studies, humanities and social sciences. Articles should be original, research-based, unpublished and not under review for possible publication in other journals. All submitted papers are subject to review of the editors, editorial board, and blind reviewers.

Papers submitted for publication must conform to the following guidelines:

1. Papers must be typed in one-half spaced on A4-paper size;
2. Papers' length is about 8,000-10,000 words;
3. All submission must include a 200-300 word abstract;
4. Full name(s) of the author(s) must be stated, along with his/her/their institution and complete e-mail address;
5. All submission should be in Microsoft Word, RTF, or WordPerfect document file format;
6. Arabic words should be transliterated according to the style of 'Islam Nusantara Studies';
7. Bibliographical reference must be noted in footnote and bibliography according to 'Islam Nusantara Studies' style.ain.

Examples of footnote style:

¹Ryan Sugiarto, *Psikologi Raos: Saintifikasi Kawruh Jiwa Ki Ageng Suryomentaram*, (Yogyakarta: Pustaka Ifada, 2015), p. 139.

²Nur Syam, *Tarekat Petani: Fenomena Tarekat Syattariyah Lokal*, (Yogyakarta: LkiS, 2013), p. 164.

³Syam, *Tarekat Petani*, p. 173.

⁴Ubaidillah Achmad dan Yuliyatun Tajuddin, *Suluk Kiai Cebolek Dalam Konflik Keberagamaan dan Kearifan Lokal*, (Jakarta: Prenada, 2014), p. 140.

⁵Nur Syam, *Tarekat Petani*, p. 99.

⁶M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Misbah*, vol. 14 (Bandung: Lentera Hati, 2013), p. 167.

⁷Deny Hamdani, "Cultural System of Cirebonese People: Tradition of Maulidan in the Kanoman Kraton," *Indonesian Journal of Social Sciences* 4, no. 1 (January-June 2012): p.12.

⁸Hamdani, "Cultural System of Cirebonese People," p. 14.

⁹Deny Hamdani, "Raison d'être of Islam Nusantara," *The Jakarta Post*, 06 Agustus 2015, p. 5.

¹⁰Azyumardi Azra, "Islam di "Negeri Bawah Angin" dalam Masa Perdagangan," *Studia Islamika* 3, no. 2 (1996): h. 191-221, review buku Anthony Reid, *Southeast Asia in the Age of Commerce* (New Haven: Yale University Press, 1988).

Example of Bibliography

Suaedy, Ahmad. *Gus Dur, Islam Nusantara dan Kewarganegaraan Bineka: Penyelesaian Konflik Aceh dan Papua 1999-2001*. Jakarta: Gramedia, 2018.

Madjid, M. Dien dan Wahyudi, Johan. *Ilmu Sejarah: Sebuah Pengantar*. Jakarta: Prenada Media Group, 2014.

Banawiratma, JB. dkk., *Dialog Antarumat Beragama: Gagasan dan Praktik di Indonesia*. Bandung: Mizan Media Utama, 2010.

Sejarah Melayu/Malay Annals. Kuala Lumpur, Oxford University Press, 1970.

Tim Forza Pesantren. *Ijtihad Politik Islam Nusantara: Membumikan Fiqih Siyasa Melalui Pendekatan Maqasid asy-Syari'ah*. Kediri, Lirboyo Press, 2015.

Mastuki dan El-Saha, M. Ishom, ed. *Intelektualisme Pesantren: Potret Tokoh dan Cakrawala Pemikiran di Era Pertumbuhan Pesantren*. Jakarta: Diva Pustaka, 2003.

Suriasumantri, Jujun S. *Ilmu Dalam Perspektif: Sebuah Kumpulan Karangan Tentang Hakekat Ilmu*, Cet. XII. Jakarta: Yayasan Pustaka Obor Indonesia, 2012.

- Simuh. *Sufisme Jawa: transformasi tasawuf Islam ke mistik Jawa*. Yogyakarta: Yayasan Bentang Budaya, 1995. Reprint, Yogyakarta: Narasi, 2016.
- Muhajir, Afifuddin, "Islam Nusantara untuk Peradaban Indonesia dan Dunia." Dalam Akhmad Sahal dan Munawir Aziz, ed. *Islam Nusantara: Dari Ushul Fiqh Hingga Konsep Historis*. Bandung: Mizan Pustaka, 2015.
- Islam, Adib Misbahul. "Nazam Tarekat: Perlawanan Kiai Ahmad ar-Rifa'i terhadap Birokrasi." Dalam *Islam Nusantara Past and Present: Proceeding of International Conference on Islam Nusantara (ICON) 2014*. Jakarta: Pusmabit, 2014: h. 55-73.
- Affan, Heyder. "Polemik di balik istilah 'Islam Nusantara.'" Artikel diakses pada 22 Juni 2015 dari http://www.bbc.com/indonesia/berita_indonesia/2015/06/150614_indonesia_islam_nusantara
- Malikov, Azim. "Islam: Saints and Sacred Geographies." Dalam Suad Joseph, ed. *Encyclopedia of Women and Islamic Cultures*, vol. V. Leiden: Brill, 2007: h. 223-225.
- Hamdani, Deny. "Raison d'être of Islam Nusantara." *The Jakarta Post*, 06 Agustus 2015.
- "Batunaga, Bagian dari situs lebih luas," *Pikiran Rakyat*, 16 Mei 2014.
- Hamdani, Deny. "Cultural System of Cirebonese People: Tradition of Maulidan in the Kanoman Kraton." *Indonesian Journal of Social Sciences* 4, no. 1 (January-June 2012): h.12.
- Hosen, Nadirsyah. "Islam Nusantara: Islam Lokal yang Menuju Islam Global?" *Gatra*, 2 Maret 2016, h. 60.
- El-Mawa, Mahrus. "Syattariyah wa Muhammadiyah: Suntingan Teks, Terjemahan dan Analisis Karakteristik Syattariyah di Keraton Kaprabonan Cirebon Pada Akhir Abad ke-19." Disertasi S3 Fakultas Ilmu Pengetahuan Budaya, Universitas Indonesia, 2015.
- Azra, Azyumardi. "Islam di "Negeri Bawah Angin" dalam Masa Perdagangan." *Studia Islamika* 3, no. 2 (1996): h. 191-221. Review buku Anthony Reid, *Southeast Asia in the Age of Commerce*. New Haven: Yale University Press, 1988.
- Taimiyya, Ibnu. *Minhaj as-Sunnah an-Nabawiy*. T.tp.: Darul Urubiyya, 1962.
- Dawud, Abu. *Sunan*. Kairo: T.pn., 1951.
- Bajuri, Ibrahim. *Hasyiah al-Bajuri 'ala Matn al-Burdah*. Bandung: Darul Ma'arif, t.t.

Guidelines for Book Reviews

Please include, at the beginning of the review:

1. Author, Title, Place, Publisher, Date, number of pages, ISBN E.g., Turabian, Kate L. A Manual for Writers of Term Papers, Theses, and Dissertations. Sixth edition. Chicago and London: University of Chicago Press, 1996. 308 + ix pp. ISBN: 0-226-81627-3.
2. The review should begin with a brief overall description of the book.
3. Matters that may be considered in the body of the review include:
 - The strengths and weaknesses of the book.
 - Comments on the author's style and presentation.
 - Whether or not the author's aims have been met.
 - Errors (typographical or other) and usefulness of indices.
 - Who would the book be useful to?
 - Would you recommend it for purchase?
5. The preferred format for submissions is MS-Word.



UNUSIA

Volume 4 | E-ISSN 2722-8975

Fakultas Islam Nusantara

Universitas Nahdlatul Ulama Indonesia
Jakarta